

۵۸۶
سوانح عمری

حضرت مجددِ اہلِ تہائی

سترہ صدی

۹۲۵.۳

مؤلفہ

علامہ ابو الفضل محمد احسان اللہ عباسی گورکھپوری

مطبوعہ

ہمد و کمرید پریس دہلی

پبلشرز

۵)

حشمت علی خاں محلہ تھانہ پاکھریاست امپور

(نوٹ) مولوی محمد اسد اللہ عباسی مالک واحد قاضی کمپنی گورکھپور سے بھی یہ کتاب مل سکتی ہے۔
باراقل ایکہزار
قیمت ۵۰

مسلمان اپنے مذہب سے ناواقف ہیں

جس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ عربی زبان کی تعلیم مفقود ہو گئی، علوم دین کی باقاعدہ تحصیل نہیں کی جاتی۔ لوگوں میں اتنی قابلیت ہے کہ بڑی بڑی مذہبی کتابوں کا مطالعہ کریں اور نہ اتنی فرصت ہے کہ علماء کی مجلسوں میں شریک ہو کر مذہبی معلومات بڑھائیں۔ اس کے لازمی نتیجہ یہ ہے کہ کسی زبان میں جن باتوں سے مسلمانوں کا بچہ بچہ واقف تھا آج ان سے وہ لوگ بھی واقف نہیں جو اپنے آپ کو تعلیم یافتہ اور لکھا پڑھا سمجھتے ہیں۔ ان کو یہ بھی معلوم نہیں کہ ایک مسلمان کی زندگی کیسی ہونی چاہیے۔ ہم نے اس مقصد کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایک بڑی ضخیم کتاب

فلاح دین دُنیا

کے نام سے شائع کی ہے۔ یہ کتاب تمام دینی مسائل پر حاوی ہے۔ مذہب کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔ یہ آپ کو وہ تمام مذہبی باتیں بتائے گی جن کی زندگی میں ضرورت ہو سکتی ہے۔ یہ نہایت مستند عربی فارسی کتب کا عطر ہے اور ایک زبردست عالم کی تصنیف ہے۔ اس ایڈیشن پر ترجمانِ فطرت حضرت مولانا سید نور احمد صاحب دہلوی مدظلہ نے نظر ثانی فرما کر اور بھی چار چاند لگا دیئے ہیں۔ یہ کتاب آپ کے پاس ہوگی تو آپ کو این علوم ہوگا کہ ایک متبحر عالم آپ کے گھر میں موجود ہے۔ یہ آپ کو اسلام کا سچا راستہ بتائیگی اور دنیا کے معاملات میں آپ کی رہبری کرے گی۔ فلاح دین دُنیا دین میں جو آپ کو پہنچنا ہے۔ کرے گا۔ دُنیا دُنیا سچی رہبر ثابت ہوگی۔ شریعت اسلام، طہارت، تصوف، زہد، آقا، عبادت، ریاضت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد، قبر پرستی، عرس، میلاد، شریف، حشر، نشر، قبر، جنت، دوزخ، اعراف، لواحد، پل صراط، میزان، فرشتے، رسول، انبیاء، اولیاء، قطب، ابدال، حفاظ، علماء، موت، غسل، جنابت، حیض، نفاس، استحاضہ، میت، توبہ، استغفار، اذعیہ، اہل خطبات، تجارت، زراعت، حکمت، تشریح، احکام، احسن، علاج، ادویہ، زہر، زہریلے جانور اور ان کے کاٹے کا علاج۔ ورنہ ایرام، ترکہ، اوامر، مناجات، پانی، ہنسی، ہوا، آگ، غرض دین دُنیا کی کوئی بات، دین کا کوئی مسئلہ اور دنیا کا کوئی معاملہ ایسا نہیں ہے جو اس کتاب میں نہ ہو۔ اتنی جامع، مفید اور دلچسپ کتاب جتنا کہ رو زبان میں شائع نہیں ہوئی۔ لکھائی چھپائی نہایت عمدہ، کاغذ چمکا، لایق ٹائٹل، بہت رنگ نہایت خوبصورت جس کے بیٹے خاص طور پر ہلاک تیار کر لیا گیا ہے۔ اگر کتاب منگائے کہ بعد ناپسند ہو تو قیمت واپس منگائیے۔ صفحہ مت تقریباً چھ سو صفحے قیمت، مجلد چتر۔ غیر مجلد لکھ ۸۔

المش
محمد ابراہیم خان عرف نیشہ خان نقشبندی مجلہ ریاست امپریل حضرت

تقریباً ۷۰۰
تقریباً ۷۰۰

کی
تشریح و توضیح بدرجہ اتم سلسلہ نقشبندیہ میں ہے
اس سلسلہ کے مشہور بزرگ

حضرت شیخ احمد رشتی

مقلب بہ قیوم اول و مشہور بہ

مجادد شائع

کے حالات

تاریخی، مذہبی، صوفیانہ اور فلسفیانہ رنگ میں مذاقِ حال کے موافق
علامہ ابوالفضل محمد احسان اللہ عباسی گوکھپوری

مولف و مصنف

ترجمہ قرآن مجید بربان اردو - تاریخ الاسلام - زاہدہ - المجاہد محمد حسنہ - فائدہ و لکچر

نشر سخن - حریت و اسلام - حکمائے یونان - مذاہب قدیمہ و غیرہ وغیرہ نے اس کتاب میں لکھے ہیں،

بار اول ۱۹۲۶ء میں

نشی حشمت علی خاں نے محلہ تھانہ پاکٹر ریاست رام پور سے شائع کیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱	شہر سرہند	باب دوم		۱	دیباچہ
۴۲	حضرت شاہ شرف بوعلی قلندؒ			۱۱	تمتہ دیباچہ و نقل خط
باب چہارم		۳۱	قیومیت	۱۲	نقل جواب خط
		۳۲	مفصل نقش چار قیومیوں کی تفصیل	باب اول	
۴۵	آبا و اجداد حضرت مجددؒ	۳۳	خلفاء اربعہ کا مدارج نبوت		
۴۶	نسب نامہ حضرت مجددؒ	۳۴	ہنگ ہنچنا	۱۹	مجدویت
باب پنجم		۳۵	حضرت مجددؒ کا اصطلاحات	۲۰	اکبر کا زمانہ مذہب ہنوو کا اختلاط
		۳۶	تصوف میں تبدیلیاں کرنا	۲۱	حضرت مجددؒ کی روحانی قوت
باب ششم		۳۷	امامت	۲۲	حضرت مجددؒ کی تعلیم اور اس کا اثر
		۳۸	ایک سوال کا جواب	۲۳	ایک بیہودی کا مسلمان ہونا
۵۱	سلسلہ عالمی نقشبندیہؒ	۳۹	دوسرا سوال	۲۴	پہلا خواب
۵۵	خلفاء اربعہ	۴۰	ذکر اسم ذات	۲۵	دوسرا خواب
۵۶	حضرت ابوبکر صدیقؓ	۴۱	مہوشی فنار	۲۶	تیسرا خواب
۵۷	حضرت عمر فاروقؓ	۴۲	مقام ظلال و فناء نقشا	۲۷	پہلی پیشینگوئی
۵۸	حضرت عثمان غنیؓ	۴۳	مرتبہ علمی	۲۸	دوسری پیشینگوئی
۵۹	حضرت علیؓ	۴۴	مقام حیرت و حسن و نقشبندیہؒ	۲۹	ہندوستان میں حدیث کا سلسلہ
۶۰	حضرت سلمان فارسیؓ	۴۵	فنار حقیقی و شرح صدر	۳۰	حضرت مجددؒ نے جاری کیا
۶۱	حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکرؒ	۴۶	مرتبہ حق الیقین و جمع الجمع	۳۱	حضرت شیخ عبدالحقؒ کا محدث
۶۲	حضرت امام جعفر صادقؓ	۴۷	مرتبہ فرق بعد الجمع	۳۲	مشہور ہونا
۶۳	حضرت شیخ بایزید بسطامیؒ	باب سوم		۳۳	

سلسلہ مولانا	تاریخ	مستوفی	تاریخ	سلسلہ مولانا
حضرت شیخ ابوالحسن خرقانی	۶۰	از ولادت تا قیومت	۶۹	سال ہشتم شیخ فضل اللہ
شیخ ابوعلی فارسی	"			برہان پوری ۸۳
خواجہ ابویوسف ہمدانی	"			سال ہفتم و دہم ۸۴
حضرت خواجہ عبدالخالق غجراتی	"			سال یازدہم "
خواجہ عارف ربوگری	۶۱	از قیومت تا وفات	۷۷	سال دوازدہم ۸۵
حضرت خواجہ علی رامینی (غریبان)	"	شاہق جبل حضرت مجدد		سال سیزدہم "
حضرت خواجہ محمد بابا ساسی	"	کی رائے	۷۹	سال چہار دہم سرہند
حضرت خواجہ امیر کلال	"	سال و احوالات		میں طاعون "
حضرت خواجہ سید بہار الدین نقشبند	۶۲	سال اول - ملا عبدالرحمن		سال پندرہم ۸۶
خواجہ علاء الدین عطار	۶۳	کا مریہ ہونا	۷۹	سال شش دہم جہانگیر کا
حضرت مولانا یعقوب چرخچی	"	سال دوم	"	در بار ۸۸
حضرت خواجہ عبید اللہ اصرار	۶۴	سال سوم	"	حضرت مجدد کی طلبی - سجدہ "
حضرت مولانا محمد زاہدوشی	"	سال چہارم	۸۰	تفطی سے انکار - قیام کلام "
مولانا درویش الملکی	"	سال پنجم	"	سال ہفتدہم - مہابت غل
مولانا محمد خواجگی الملکی	"	سال ششم - مادر انہر		کی بغاوت - جہانگیر سے
حضرت خواجہ محمد باقی باللہ دہلوی	"	بخشاں میں حضرت		لڑائی حضرت تاجہ کی ہائی "
سلسلہ چشتیہ	۶۵	مجاو کی شہرت	۸۱	سال ہشت دہم ملا نور اللہ
سلسلہ قادریہ	۶۶	سال ہفتم عبداللہ غازی شاہ		شستر کی کا قتل علمائے ۹۱
(سہم و ردیہ)	۶۷	ذوالحجہ اور عباسی		جیسی سے حضرت مجدد کا
باب ششم		شاہ ایران کی لڑائی	۸۲	مباحثہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۲	یا و خدا	۱۴۵	شریعت و حقیقت	۱۵۵	درستی عقائد مقدم ہے
"	شیخ ناقص	"	مقام صدیقیت - جہاد اکبر	"	قرب و وصال کی نفی
۱۴۳	جذبہ سلوک	"	مقام محبوبیت	"	خدمت ارشاد
"	لذت جسمانی لذت روحانی	۱۴۶	اتباع سنت نبوی	"	ہمہ ازاوست
"	حالات اسلام در عہد اکبر و	۱۵۶	منصور علاج - بایزید بجاوی	۱۵۶	معرفت - سلوک - قضا و قدر
"	جہانگیر	"	توحید و جود	"	اتباع رسول
"	تواضع - استغناء	۱۴۷	درجہ محبوبیت	۱۵۷	مولق تہمت سے بچو
۱۴۴	آہلب فقر	"	موت - ماہ رمضان	"	ولایت جامعہ - مقام نبوت
"	انسان بدتر اور بہتر ہے	"	عقائد اسلام بدیہی میں	۱۵۸	اتباع نئی و اصحاب نبی
"	احکام انبیاء	۱۴۸	پڑے علماء اور مشائخ	"	مست ہشیار
۱۴۵	اتباع احکام شریعت	"	عالم صوفی سے بہتر ہے	"	حیرت - خالق الافعال - سلوک
"	دنیا جوانی - احکام - زکوٰۃ	"	دنیا و دینی	۱۵۹	مسئلہ وحدت وجود
۱۴۶	صحت عقیدہ	۱۴۹	فقر - بدعات مکملہ توحید	۱۶۰	صحبت نبی - صحبت اصحاب صحبت اولیاء
"	حق العباد	"	انتخاب علماء	۱۶۱	علماء مشائخ دنیا دار
۱۴۷	لذت درد	۱۵۰	اصحاب رسول - یزید	۱۶۲	جو اہر خمسہ
"	مولائی ناراضی	"	شریعت اور طریقت	۱۶۳	نفس امارہ بہشت و دوزخ
"	اہل سنت و جماعت معتزلہ شیوہ	"	طائفہ تبعہ - طریقہ نقشبندیہ	"	مقام رحمت
"	تدوین قرآن	"	حضرت معاویہ	"	طریقہ نقشبندیہ - نماز
"	اہل ائمی سلطنت مغلیہ تاریخ	"	علم فقہ - علم کلام - حضرت	۱۶۴	بیچون و بے چگون
۱۴۹	اسلام	۱۵۱	عبدیق - صوفیاء	"	احوال بدن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۲	معراج المؤمنین	۱۹۲	محبت و بنا	۱۸۰	شہادت و حقیقت
۳۲۳	قلب بمنزلہ برزخ ہے	۱۹۳	معرفت الہی	۱۸۱	در علی کو شش
۳۲۴	مسئلہ لڑکی کی حقوق	۱۹۴	الایم اللہ وقت	۱۸۲	سوت
۳۲۵	عقائد اسلام	۱۹۵	کار بے سود	۱۸۳	طریقہ نقشبندیہ
۳۲۶	علم باطن	۱۹۶	ہمسایہ پر دسی	۱۸۴	نہا
۳۲۷	علم اسرار	۱۹۷	دنیا بیخ ہے	۱۸۵	بجو تہ نہا دور ذکر الہی
۳۲۸	روحیت و کلام حق تعالیٰ	۱۹۸	ابتداء شریعت	۱۸۶	حقیقت جامع
۳۲۹	قلب مدار	۱۹۹	بدعت و ملاکت ہے	۱۸۷	ندامت بھی توبہ ہے
۳۳۰	امتیازات - مقطعات تاویلات	۲۰۰	ظاہر و باطن	۱۸۸	نہا فی اللہ
۳۳۱	سیرت شریف - سیرت سیدہ معرفت الہی	۲۰۱	راہ نجات	۱۸۹	غصہ
۳۳۲	ذہن قلب - ابتداء سنت - ترک بدعت	۲۰۲	طریقہ ذکر تہرکات شیخ - جواب	۱۹۰	ضرورت انبیاء
۳۳۳	حضرت حضور - قلب مدار	۲۰۳	شریح میں آسانی ہے	۱۹۱	حق تعالیٰ باطل الغیب ہے
۳۳۴	شب معراج	۲۰۴	فقیہی تعلیم	۱۹۲	لعل مطہر - نفس امارہ
۳۳۵	اردو حادش ہیں	۲۰۵	انتخاب علماء	۱۹۳	ربا - سود
۳۳۶	صالح اور مصروع	۲۰۶	قائمین کی سزوت	۱۹۴	ضرورت عہدہ قضا
۳۳۷	مسند قضا و قدر	۲۰۷	ترک دنیا	۱۹۵	مقرر قلبی
۳۳۸	یہ کیا ہو	۲۰۸	حضرت صدیق م	۱۹۶	حرق و مادات
۳۳۹	بہار معراج ہے - شیخ عبدالقادر	۲۰۹	کشف فقہ	۱۹۷	تشریح صدر
۳۴۰	حیاتی - خوارق و کرامات	۲۱۰	عذاب	۱۹۸	مصور
۳۴۱	صفات تمامہ - اقسام تکوین	۲۱۱	خوارق و کشف	۱۹۹	توحید
۳۴۲	وبار طاعون - تربیت اولاد	۲۱۲	تضاد و معلق - قضا و مبہم	۲۰۰	ابتداء سنت
۳۴۳	نبوت - ولایت - مجددیت	۲۱۳	معاود و معاش	۲۰۱	و دو قدم
۳۴۴	ولایت - نبوت - بہشت	۲۱۴	راہ غلط	۲۰۲	خدا تعالیٰ
۳۴۵	سبب - عقیدہ - تحلیل	۲۱۵	طریقہ نقشبندیہ	۲۰۳	فرض حقیقی
۳۴۶	حسن و قلب	۲۱۶	امید و رحمت - اثر محبت	۲۰۴	بسیط حقیقی
۳۴۷	مراتب نبوت و ولایت	۲۱۷	نغم روزگار	۲۰۵	وجو و ذات باری
۳۴۸	سبب و تسبیح	۲۱۸	اختلاف	۲۰۶	طریقہ نقشبندیہ
۳۴۹	اشارہ سبب - رفویدیں	۲۱۹	مبادی عینات	۲۰۷	فہم
۳۵۰	لبوس مرد و زن	۲۲۰	مجدد و ملت ثانی	۲۰۸	و دلالت مند
۳۵۱	دفتر دوم	۲۲۱	ولایت خاصہ محمدیہ	۲۰۹	انقطاع غیر اللہ
۳۵۲	ہمہ اوست کہنا نادرست ہے	۲۲۲	ذکر	۲۱۰	طریقہ نقشبندیہ
۳۵۳	موجودہ ذات خود	۲۲۳	طریقہ نقشبندیہ	۲۱۱	اطاعت رسول
۳۵۴	تجلیات خلل افعال و صفات	۲۲۴	اصحاب رسول کی باہمی لڑائیاں	۲۱۲	حکمت
۳۵۵	مجددیت	۲۲۵	شرح صدر	۲۱۳	حکمت
۳۵۶	محبوبیت - محبت - محبت	۲۲۶	سجدہ کعبہ	۲۱۴	آداب شیخ
۳۵۷	ایمان غیب	۲۲۷	بدعت	۲۱۵	مقامات تکمیل و استہلاک
۳۵۸	لا الہ الا اللہ	۲۲۸	مناصب باطنی	۲۱۶	حکمت
۳۵۹	قلب مومن	۲۲۹	شرح صدر	۲۱۷	شیخ کے فرقے
۳۶۰	عرش اللہ	۲۳۰	تسلیم جبل	۲۱۸	انظار صوم
۳۶۱	اسماء و خلفاء راشدین و خلیفہ	۲۳۱	دوا ترسیہ - مبادی تعینات	۲۱۹	طلہ - فقرہ - آریشم
۳۶۲	و باقی اہل ارض	۲۳۲	علوم حصولی و حصولی	۲۲۰	اللہ تعالیٰ
۳۶۳	طاعون	۲۳۳			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	روحہ سلار	۲۸۲	دوات و قلم	۲۵۳	روحہ سلار
۲۵۴	بدعت	۲۸۳	عالم	۲۵۴	بدعت
۲۵۵	قلب	۲۸۴	لذت دنیا - فنا و بقا	۲۵۵	قلب
۲۵۶	شہر سرہند	۲۸۵	حفتہ سوم	۲۵۶	شہر سرہند
۲۵۷	بدعت - صحبت بخ	۲۸۶	تہذیب مکتوبات	۲۵۷	بدعت - صحبت بخ
۲۵۸	ہمہ از دست غلط ہے	۲۸۷	نفس مطمئنہ	۲۵۸	ہمہ از دست غلط ہے
۲۵۹	تشیخ	۲۸۸	س قرآن تلاوت قرآن	۲۵۹	تشیخ
۲۶۰	ناز و استغفار	۲۸۹	لذت قید	۲۶۰	ناز و استغفار
۲۶۱	مقام رضا	۲۹۰	خفا محبوب	۲۶۱	مقام رضا
۲۶۲	عقائد اہل سنت و الجماعت	۲۹۱	ذکر	۲۶۲	عقائد اہل سنت و الجماعت
۲۶۳	سیر انفسی	۲۹۲	ذکر جہر	۲۶۳	سیر انفسی
۲۶۴	سودگاہی	۲۹۳	لذت قید و الم	۲۶۴	سودگاہی
۲۶۵	منہجہ اسرار و صفات	۲۹۴	اعتقادات اہل اسلام	۲۶۵	منہجہ اسرار و صفات
۲۶۶	کلمہ لمبہ	۲۹۵	موسن بے عمل	۲۶۶	کلمہ لمبہ
۲۶۷	اسلام حقیقی	۲۹۶	شیخین	۲۶۷	اسلام حقیقی
۲۶۸	محاش	۲۹۷	دات و صفات اللہ تعالیٰ	۲۶۸	محاش
۲۶۹	گناہ پر اصرار	۲۹۸	نفاذ ذاتی - ف و عارضی	۲۶۹	گناہ پر اصرار
۲۷۰	مدارج اتباع سنت	۲۹۹	سیت کے لئے مدقہ	۲۷۰	مدارج اتباع سنت
۲۷۱	قرآن مجید	۳۰۰	عالم اوداح - عالم سال و خواب	۲۷۱	قرآن مجید
۲۷۲	اعلام لغت حق	۳۰۱	فنا و بقا	۲۷۲	اعلام لغت حق
۲۷۳	ذکر در دو سے افضل ہے	۳۰۲	جوانی	۲۷۳	ذکر در دو سے افضل ہے
۲۷۴	تشیخ	۳۰۳	تکفیر اہل قبلہ	۲۷۴	تشیخ
۲۷۵	بحث مامت	۳۰۴	شکر و بدعت	۲۷۵	بحث مامت
۲۷۶	اثان محتاج ہے	۳۰۵	ایثار سانی - ہمسائی	۲۷۶	اثان محتاج ہے
۲۷۷	دنیا	۳۰۶	تاثیر ما	۲۷۷	دنیا
۲۷۸	توبہ	۳۰۷	علم حضور - علم حصولی	۲۷۸	توبہ
۲۷۹	معتقدات اہل سنت و جماعت	۳۰۸	خلع و لیس	۲۷۹	معتقدات اہل سنت و جماعت
۲۸۰	نمازیں چوری	۳۰۹	خدمت خلق	۲۸۰	نمازیں چوری
۲۸۱	بیت اللہ	۳۱۰	حب و جاہ	۲۸۱	بیت اللہ
۲۸۲	بیت اللہ	۳۱۱	شکر	۲۸۲	بیت اللہ
۲۸۳	نکاح بائین	۳۱۲	ممکنات حادثہ اور غائی ہیں	۲۸۳	نکاح بائین
۲۸۴	ایصال ثواب	۳۱۳	مقام رضا	۲۸۴	ایصال ثواب
۲۸۵	ننانی الشیخ - فتاویٰ اللہ	۳۱۴	تشریح ماری تعالیٰ	۲۸۵	ننانی الشیخ - فتاویٰ اللہ
۲۸۶	کفر طریقت	۳۱۵	مجاز	۲۸۶	کفر طریقت
۲۸۷	پرہیزکاری	۳۱۶	سود و خوائی	۲۸۷	پرہیزکاری
۲۸۸	اکل حلال	۳۱۷	نور محمدی	۲۸۸	اکل حلال
۲۸۹	دعا مانگنا	۳۱۸	قیام لشکر شاہی	۲۸۹	دعا مانگنا
۲۹۰	منہج اسلام - کچھ تعلیمی	۳۱۹	لذت قید	۲۹۰	منہج اسلام - کچھ تعلیمی
۲۹۱		۳۲۰	دعوت قرب	۲۹۱	
۲۹۲		۳۲۱		۲۹۲	
۲۹۳		۳۲۲		۲۹۳	
۲۹۴		۳۲۳		۲۹۴	
۲۹۵		۳۲۴		۲۹۵	
۲۹۶		۳۲۵		۲۹۶	
۲۹۷		۳۲۶		۲۹۷	
۲۹۸		۳۲۷		۲۹۸	
۲۹۹		۳۲۸		۲۹۹	
۳۰۰		۳۲۹		۳۰۰	
۳۰۱		۳۳۰		۳۰۱	
۳۰۲		۳۳۱		۳۰۲	
۳۰۳		۳۳۲		۳۰۳	
۳۰۴		۳۳۳		۳۰۴	
۳۰۵		۳۳۴		۳۰۵	
۳۰۶		۳۳۵		۳۰۶	
۳۰۷		۳۳۶		۳۰۷	
۳۰۸		۳۳۷		۳۰۸	
۳۰۹		۳۳۸		۳۰۹	
۳۱۰		۳۳۹		۳۱۰	
۳۱۱		۳۴۰		۳۱۱	
۳۱۲		۳۴۱		۳۱۲	
۳۱۳		۳۴۲		۳۱۳	
۳۱۴		۳۴۳		۳۱۴	
۳۱۵		۳۴۴		۳۱۵	
۳۱۶		۳۴۵		۳۱۶	
۳۱۷		۳۴۶		۳۱۷	
۳۱۸		۳۴۷		۳۱۸	
۳۱۹		۳۴۸		۳۱۹	
۳۲۰		۳۴۹		۳۲۰	
۳۲۱		۳۵۰		۳۲۱	
۳۲۲		۳۵۱		۳۲۲	
۳۲۳		۳۵۲		۳۲۳	
۳۲۴		۳۵۳		۳۲۴	
۳۲۵		۳۵۴		۳۲۵	
۳۲۶		۳۵۵		۳۲۶	
۳۲۷		۳۵۶		۳۲۷	
۳۲۸		۳۵۷		۳۲۸	
۳۲۹		۳۵۸		۳۲۹	
۳۳۰		۳۵۹		۳۳۰	
۳۳۱		۳۶۰		۳۳۱	
۳۳۲		۳۶۱		۳۳۲	
۳۳۳		۳۶۲		۳۳۳	
۳۳۴		۳۶۳		۳۳۴	
۳۳۵		۳۶۴		۳۳۵	
۳۳۶		۳۶۵		۳۳۶	
۳۳۷		۳۶۶		۳۳۷	
۳۳۸		۳۶۷		۳۳۸	
۳۳۹		۳۶۸		۳۳۹	
۳۴۰		۳۶۹		۳۴۰	
۳۴۱		۳۷۰		۳۴۱	
۳۴۲		۳۷۱		۳۴۲	
۳۴۳		۳۷۲		۳۴۳	
۳۴۴		۳۷۳		۳۴۴	
۳۴۵		۳۷۴		۳۴۵	
۳۴۶		۳۷۵		۳۴۶	
۳۴۷		۳۷۶		۳۴۷	
۳۴۸		۳۷۷		۳۴۸	
۳۴۹		۳۷۸		۳۴۹	
۳۵۰		۳۷۹		۳۵۰	
۳۵۱		۳۸۰		۳۵۱	
۳۵۲		۳۸۱		۳۵۲	
۳۵۳		۳۸۲		۳۵۳	
۳۵۴		۳۸۳		۳۵۴	
۳۵۵		۳۸۴		۳۵۵	
۳۵۶		۳۸۵		۳۵۶	
۳۵۷		۳۸۶		۳۵۷	
۳۵۸		۳۸۷		۳۵۸	
۳۵۹		۳۸۸		۳۵۹	
۳۶۰		۳۸۹		۳۶۰	
۳۶۱		۳۹۰		۳۶۱	
۳۶۲		۳۹۱		۳۶۲	
۳۶۳		۳۹۲		۳۶۳	
۳۶۴		۳۹۳		۳۶۴	
۳۶۵		۳۹۴		۳۶۵	
۳۶۶		۳۹۵		۳۶۶	
۳۶۷		۳۹۶		۳۶۷	
۳۶۸		۳۹۷		۳۶۸	
۳۶۹		۳۹۸		۳۶۹	
۳۷۰		۳۹۹		۳۷۰	
۳۷۱		۴۰۰		۳۷۱	
۳۷۲		۴۰۱		۳۷۲	
۳۷۳		۴۰۲		۳۷۳	
۳۷۴		۴۰۳		۳۷۴	
۳۷۵		۴۰۴		۳۷۵	
۳۷۶		۴۰۵		۳۷۶	
۳۷۷		۴۰۶		۳۷۷	
۳۷۸		۴۰۷		۳۷۸	
۳۷۹		۴۰۸		۳۷۹	
۳۸۰		۴۰۹		۳۸۰	
۳۸۱		۴۱۰		۳۸۱	
۳۸۲		۴۱۱		۳۸۲	
۳۸۳		۴۱۲		۳۸۳	
۳۸۴		۴۱۳		۳۸۴	
۳۸۵		۴۱۴		۳۸۵	
۳۸۶		۴۱۵		۳۸۶	
۳۸۷		۴۱۶		۳۸۷	
۳۸۸		۴۱۷		۳۸۸	
۳۸۹		۴۱۸		۳۸۹	
۳۹۰		۴۱۹		۳۹۰	
۳۹۱		۴۲۰		۳۹۱	
۳۹۲		۴۲۱		۳۹۲	
۳۹۳		۴۲۲		۳۹۳	
۳۹۴		۴۲۳		۳۹۴	
۳۹۵		۴۲۴		۳۹۵	
۳۹۶		۴۲۵		۳۹۶	
۳۹۷		۴۲۶		۳۹۷	
۳۹۸		۴۲۷		۳۹۸	
۳۹۹		۴۲۸		۳۹۹	
۴۰۰		۴۲۹		۴۰۰	
۴۰۱		۴۳۰		۴۰۱	
۴۰۲		۴۳۱		۴۰۲	
۴۰۳		۴۳۲		۴۰۳	
۴۰۴		۴۳۳		۴۰۴	
۴۰۵		۴۳۴		۴۰۵	
۴۰۶		۴۳۵		۴۰۶	
۴۰۷		۴۳۶		۴۰۷	
۴۰۸		۴۳۷		۴۰۸	
۴۰۹		۴۳۸		۴۰۹	
۴۱۰		۴۳۹		۴۱۰	
۴۱۱		۴۴۰		۴۱۱	
۴۱۲		۴۴۱		۴۱۲	
۴۱۳		۴۴۲		۴۱۳	
۴۱۴		۴۴۳		۴۱۴	
۴۱۵		۴۴۴		۴۱۵	
۴۱۶		۴۴۵		۴۱۶	
۴۱۷		۴۴۶		۴۱۷	
۴۱۸		۴۴۷		۴۱۸	
۴۱۹		۴۴۸		۴۱۹	
۴۲۰		۴۴۹		۴۲۰	
۴۲۱		۴۵۰		۴۲۱	
۴۲۲		۴۵۱		۴۲۲	
۴۲۳		۴۵۲		۴۲۳	
۴۲۴		۴۵۳		۴۲۴	
۴۲۵		۴۵۴		۴۲۵	
۴۲۶		۴۵۵		۴۲۶	
۴۲۷		۴۵۶		۴۲۷	
۴۲۸		۴۵۷		۴۲۸	
۴۲۹		۴۵۸		۴۲۹	
۴۳۰		۴۵۹		۴۳۰	
۴۳۱		۴۶۰		۴۳۱	
۴۳۲		۴۶۱		۴۳۲	
۴۳۳		۴۶۲		۴۳۳	
۴۳۴		۴۶۳		۴۳۴	
۴۳۵		۴۶۴		۴۳۵	
۴۳۶		۴۶۵		۴۳۶	
۴۳۷		۴۶۶		۴۳۷	
۴۳۸		۴۶۷		۴۳۸	
۴۳۹		۴۶۸		۴۳۹	
۴۴۰		۴۶۹		۴۴۰	
۴۴۱		۴۷۰		۴۴۱	
۴۴۲		۴۷۱		۴۴۲	
۴۴۳		۴۷۲		۴۴۳	
۴۴۴		۴۷۳		۴۴۴	
۴۴۵		۴۷۴		۴۴۵	
۴۴۶		۴۷۵		۴۴۶	
۴۴۷		۴۷۶		۴۴۷	
۴۴۸		۴۷۷		۴۴۸	
۴۴۹		۴۷۸		۴۴۹	
۴۵۰		۴۷۹		۴۵۰	
۴۵۱		۴۸۰		۴۵۱	
۴۵۲		۴۸۱		۴۵۲	
۴۵۳		۴۸۲		۴۵۳	
۴۵۴		۴۸۳		۴۵۴	
۴۵۵		۴۸۴		۴۵۵	
۴۵۶		۴۸۵		۴۵۶	
۴۵۷		۴۸۶		۴۵۷	
۴۵۸		۴۸۷		۴۵۸	
۴۵۹		۴۸۸		۴۵۹	
۴۶۰		۴۸۹		۴۶۰	
۴۶۱		۴۹۰		۴۶۱	
۴۶۲		۴۹۱		۴۶۲	
۴۶۳		۴۹۲		۴۶۳	
۴۶۴		۴۹۳		۴۶۴	
۴۶۵		۴۹۴		۴۶۵	
۴۶۶		۴۹۵		۴۶۶	
۴۶۷		۴۹۶		۴۶۷	
۴۶۸		۴۹۷		۴۶۸	
۴۶۹		۴۹۸		۴۶۹	
۴۷۰		۴۹۹		۴۷۰	
۴۷۱		۵۰۰		۴۷۱	
۴۷۲		۵۰۱		۴۷۲	
۴۷۳		۵۰۲		۴۷۳	
۴۷۴		۵۰۳		۴۷۴	
۴۷۵		۵۰۴		۴۷۵	
۴۷۶		۵۰۵		۴۷۶	
۴۷۷		۵۰۶		۴۷۷	
۴۷۸		۵۰۷		۴۷۸	
۴۷۹					

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے حالات

دیباچہ

میں ہمیشہ سے علم باطن کا قائل ہوں اور سمجھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے اس کی تعلیم و تعلم کا سلسلہ چلا آتا ہے۔ اس سلسلہ میں مصنوعی ریاکار گو بہت ہیں، لیکن اہل باطن سے دنیا کی کسی خالی تہی اور اب خالی ہے۔ شریعت ظاہری کی تعلیم آنحضرت نے عام طور پر دی اور علم باطن (جو روحانیات سے تعلق رکھتا ہے) خاص خاص لوگوں کو جن میں استعداد اور وحی و قلبی پائی، سکھایا۔ یہ علم باطن ابتداً علم سینہ تھا بعد کو علم سینہ ہو گیا۔ حضرت علیؑ نے سوال کیا۔

هل خصکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشیء دون انکم؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بات آپ کو ایسی بتائی جو دوسروں کو نہیں بتائی؟

آپ نے جواب دیا "لا" (نہیں)۔ یہ بات منافی میرے بیان کی نہیں ہے۔ کیونکہ میں علم باطن حضرت علیؑ کے ساتھ مخصوص نہیں سمجھتا۔ یہی عقیدہ اہل سنت و جماعت کا ہے۔ اب علم باطن کا بجائے علم سینہ کے سفینہ ہونا بدعت حسنہ ہے یا سنیہ ہے۔ اس پر میں کچھ لکھنا نہیں چاہتا لیکن شروع شروع علم باطن کو تحریر میں لانا نااہل کے سامنے اسے تقریر کے ذریعہ سے

ظاہر کرنا مروج نہ تھا۔ اور اہل باطن اس کی اشاعت عام پسند نہ کرتے تھے۔ بالآخر یہ علم تحریر میں آیا، اور علوم ظاہری سے علوم باطن کی کتابیں تعداد میں کم نہ رہیں۔ ان کتابوں سے اسلام کو فائدہ پہونچا یا نقصان؟ یہ تحقیق کرنا بھی میرا موضوع کلام نہیں ہے۔ لیکن اتنا عقیدہ میرا بہت استوار ہے کہ شرعی علوم ظاہر کا جو شخص متبع نہ ہوا، اور نہ ادا امر و نہی کا عالم اور عامل ہو وہ دنیا کے اسلام میں بہ حیثیت پیشوائے دین محمدؐ کوئی رتبہ نہیں رکھتا۔ خدا سے جو معاملات اس کے ہیں ان سے ہم کو کچھ واسطہ نہیں۔ خداؤثرہ نواز اور مکنتہ نواز ہے۔ اس تحریر سے ظاہر ہے کہ علم باطنی کی عظمت میرے دل میں ہے اور اس کے تحصیل کی تمنا بھی ہے۔ لیکن اب تک یہ نعمت مجھے نصیب نہ ہوئی اور یہ پتہ نہ لگا کہ مجھ میں استعداد ہی نہیں ہے یا کسی باکمال کو ملاقات نہیں ہوئی۔ استعداد قلبی اور باکمال کی توجہ دونوں کثرت و کار کے لئے ضروری ہیں۔ استعداد قلبی قلب کی فطرتی حالت سے خود بخود پیدا ہوتی ہے اور ریاضات و مجاہدات سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ یہ بہت ممکن ہے کہ کسی میں استعداد موجود ہو لیکن جب تک کسی باکمال کی توجہ نہ ہو اسے اپنی حالت کا امتیاز نہ ہو۔ بہر حال میں بہت دنوں سے اس تلاش میں ہوں کہ کسی باکمال کی توجہ ہو تو میرا کام درست ہو جائے، لیکن اب تک یہ تمنا پوری نہ ہوئی۔ کچھ میری طلب کا بھی ممکن ہے کہ تصور ہو۔ لیکن کسی ایسے شخص کی توجہ جو سنت نبویؐ کا پیر نہ ہو میں بیکار سمجھتا رہا اور سمجھتا ہوں۔ اور مدعیان علم باطن کو میں نے سنت نبویؐ کا پیر و بہت کم پایا۔ اب کچھ دنوں سے حجب کا دائرہ میں نے وسیع کر دیا ہے۔ اور گفت و شنید سے معلوم ہوا کہ سلسلہ نقشبندیہ میں جس میں حضرت مجدد الف ثانیؒ نے نمایاں حصہ پایا تھا سنت نبویؐ کی پیروی مقدم سمجھی جاتی ہے مولانا فضل الرحمنؒ گنج مراد آباد کے ایک مرید صادق مولوی عبدالحی گو رکھپوری سے ملاقات ہوئی جن سے بہت کچھ معلومات اس سلسلہ کے متعلق مجھے حاصل ہوئے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مولانا فضل الرحمنؒ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے سلسلہ میں تھے اور انھیں اتباع سنت نبویؐ کا بحد خیال تھا۔ ۶

”بساکین عشق از گفتار فرود“

میں مشتاقانہ مولوی محمد علی خلیفہ مولانا فضل الرحمنؒ کی خدمت میں بمقام مونگیر ہفتہ

اول ماہ نومبر ۱۹۳۲ء میں حاضر ہوا۔ گو مدوح کی علالت اور اپنی عظیم الفرستی سے میں زیادہ قیام وہاں نہ کر سکا۔ لیکن مولوی عبدالحمی کے کلام کی پوری تصدیق ہوئی کہ شریعت ظاہری کے قبیح نے اس دربار کو بے انتہا منزہ اور نورانی بنا رکھا ہے۔ وہاں سے واپس آنے پر میں نے ایک خط پایا جس میں حضرت مجددؒ صاحب کی سوانح عمری لکھنے کی مجھ سے فرمائش کی گئی ہے میں نے اسے محض قدرت الہی سمجھتا ہوں۔ لیکن اہل باطن کے اصطلاح میں اسے تصرف بزرگان دین کا کرشمہ کہیں تو چنداں بیجا نہیں ہے۔ بہر حال اس خط میں جو غیر معمولی بات ہے وہ مضمون خط سے ظاہر ہے کہ جس دن میں سلسلہ مجددیہ کے ایک خلیفہ کے پاس سے واپس آتا ہوں۔ اسی دن سیکڑوں کو اس سے ایک خط آتا ہے۔ جس کے بھیجنے والے سے مری دید و شنید پہلے ہی نہیں ہے اور خط بھی اس طرز کا گویا مجدد صاحبؒ کی سوانح عمری لکھنے کا حکم نامہ ہے اور ان اکثر کتابوں کا ذکر اس میں ہے جن سے میں مدولے سکتا ہوں۔

خرق عادت۔ امور مافوق العادت۔ مکاشفات۔ کرامات۔ استدراج۔ اور علم اشراق کو اور ایک اعتبار سے سمریزم کو بھی روحانیات سے تعلق ہے۔ اور سائنس یعنی علم طبیعیات۔ برقیات۔ کمپٹری۔ خواص الاشیاء و علم مناظر وغیرہ کے عالم جن باتوں کو بدیہیات میں شمار کرتے ہیں وہ جاہلوں کے لئے خرق عادت میں داخل ہو سکتی ہیں۔ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اخلاق حسنہ اور معاملات و عبادات کی تعلیم اور فلسفۃ الہیات کی تعلیم اس طرح کرتے تھے کہ ہر شخص اسے بہ آسانی سمجھ لے۔ اس کے علاوہ آپؐ کچھ تعلیم باطنی بھی کرتے تھے، مگر اسے انھیں اصحاب کے ساتھ مخصوص کہتے تھے جن میں اہلیت پاتے تھے۔ اولیاء کرام سے مکاشفات ہوتی ہیں۔ لیکن ان کے لئے یہ باعث تکلیف ہوتے ہیں۔ گو ادھوڑ سے صوفیوں کے لئے وہ باعث زحمت نہ تھے، اور نہ ہیں۔ بلکہ ذریعہ کسب معاش تھے اور ہیں۔ جس طرح نبیوں کو وحی کے رک جانے سے تکلیف ہوتی تھی اسی طرح اولیائے کاملین کو ظہور مکاشفات سے تکلیف ہوتی ہے۔ روحانیات میں ترقی کرنا خدا رسی کے لئے ضروری نہیں ہے۔ گو اس کے ضمن میں وہ اکثر حاصل ہو جاتا ہے۔ امور دنیا کے مکاشفات۔ گل امید کے خار ہیں۔ جو چیزیں پردے میں ہیں وہ ظاہر ہونے لگیں تو ظاہر ہے کہ انسان کی زندگی تلخ ہو جائے اور

پے در پے دو صدیوں کا عزم اسے اٹھانا پڑے۔ تمام موجودات کے چہرے ہوئے عیوب پیش نظر میں تو گلستانِ عالم میں بہارِ نظر نہ آئے خزاں ہی خزاں نظر آئے۔ آج کل آلہ اکسریز نام نکلا ہے جس سے انسان کے جسم کے اندرونی حصے نظر آتے ہیں۔ سنتے ہیں کہ روحانیت میں بھی ترقی کرنے سے حجابات اٹھ جاتے ہیں۔ فرض کرو کہ نہایت حسین و جمیل عورت کسی ایسے شخص کے عقدِ نکاح میں آئے جس کی نظر سے حجاب دور ہے۔ تو وہ عورت شبِ عروسی میں اسے بجائے دلہن کے گوشتِ خون۔ استخوان اور غلاظت کا ایک مجسمہ نظر آئے گی۔ اور اس کا عیشِ منقض ہو جائے گا۔ اسی پر بہت سی باتیں قیاس کیجا سکتی ہیں۔ بہر حال اولیاءِ کیلئے کشف کوئی وبالِ جان ہے۔ لیکن وہ اگر مدارجِ کمال تک پہنچنے میں واقع ہو تو اس سے گریز بھی نہیں ہو سکتا۔

پیغمبرِ خدا کے زمانہ میں علمِ باطن علمِ سینہ رہا۔ پھر لوگوں نے اسے علمِ سینہ کرنا شروع کیا اور جب علمِ باطن مدارِ رزقِ تمہرا تو اس میں غلط اور نامناسب مبالغہ ہونے لگا۔ خلفاءِ اربعہ تک دینِ دنیا کی حکومت ایک ساتھ رہی اور علومِ ظاہری و باطنی کا مدرسہ ایک ہی تھا صرف طلباء کے درجے الگ الگ تھے۔ اور اگر ایک ہی شخص میں دونوں علوم کے سیکھنے کی قابلیت تھی تو دونوں درجوں میں اس کی رسائی تھی، لیکن جمعیتیں مختلف تھیں۔ اور اوقات مختلف تھے۔ بعدِ خلفائے اربعہ کے دونوں مدرسے الگ الگ ہو گئے اور کچھ دنوں تک سہولت سے کام چلتا رہا۔ دونوں مدرسوں کے منہی علماء پیشوائے مذہب سمجھے جاتے تھے۔ لیکن بعد ازاں علومِ ظاہر کے منہی سلطنت کے ارکان بن گئے اور صرف علمائے باطن پیشوائے مذہب رہ گئے۔ اور جب اس فرقہ میں کسبِ معاش کے لئے ریاکاروں کا گزر ہوا تو پھر کیا تھا؟ اوہام پرستی سے دنیا بھر گئی۔ اچھے لوگوں سے گو دنیا خالی نہ تھی۔ وہ بھی جا بجا تھے لیکن مقتداؤ امت اور مرجعِ خلائق نہ تھے۔ اسی زمانے میں حضرت مجددِ کاظمؑ ہوا اور ان کے مریدین کا لفظ استعمال کیا جائے تو رعفت ہوئی۔

دنیا کا کام دنیا کی رفتار سے الگ نہیں ہوتا۔ قرآنِ لوحِ محفوظ میں موجود تھا۔ لیکن دفعتاً نازل نہیں ہوا بلکہ محل اور موقع کے ساتھ تدریجاً نازل ہوا۔ پیغمبرِ خدا کے وقت

کے بعد اصحاب کو تجہیز و تکفین پیغمبر کے قبل خلافت کا تصفیہ کرنا مقدم معلوم ہوا۔ بظاہر یہ بات نا مناسب تھی۔ لیکن جب آنحضرت کی ایک حیثیت سلطان وقت کی بھی تھی تو جہانداری کے اصول کی پیروی ضرور تھی کہ تجہیز و تکفین کے پہلے دلی عہد کی تخت نشینی ہو جائے۔ اسی طرح آنحضرت نے بہت سے مراسم زمانہ جاہلیت کے شخص اس لئے قائم رکھے کہ اصول اسلام کے وہ مخالف نہیں ہیں تو عوام کی دل شکنی کیوں کی جائے؟ حضرت مجید کے وقت میں علم باطنی کی ایسی عظمت عوام میں تھی کہ اس سے الگ ہو کر عرف شرع ظاہری کی تعلیم سے اصلاح قوم مشکل تھی۔ اس لئے حضرت مجیدؐ نے علم ظاہر اور علم باطن دونوں کی تعلیم کی اور علم باطن کا انشاء کیا۔ مگر درجہ خلافت عطا کرنا انھیں مریدوں کے ساتھ مخصوص رکھا جن میں باطنی اہلیت تھی۔ حضرت مجیدؐ سنت نبوی کے پیچہ پیروی کرنے والے تھے۔ جو طریقہ پیری مریدی یا بیعت اور تجوید بیعت کے اصطلاحات کے ساتھ نام زد تھا۔ اسے حضرت مجیدؐ نے بھی قائم رکھا۔ بیعت کے متعلق حضرت شاہ غلام علیؒ مجید دی سب سے زیادہ میں لکھتے ہیں کہ بیعت کی تین قسمیں ہیں۔ بیعت اول برائے توبہ۔ دوم برائے انتساب۔ سوم برائے استفادہ۔ حضرت مجیدؐ نے اس کے متعلق اپنے پیر سے استفسار کیا تھا۔ بعض کا خیال ہے کہ حضرت مجیدؐ نے پیری و مریدی میں سنت نبوی کی پوری پوری پیروی نہ کی۔ لیکن میں اس کہنے کی جرأت نہیں کرتا کہ سنت نبوی کی اس میں مخالفت کی گئی۔ یہ ظاہر ہے کہ علم سینہ کو علم سفینہ قرار دینے میں حضرت مجیدؐ نے جس قدر سنت نبوی کی پیروی کی اس کی نظیر مشکل سے مل سکتی ہے۔ اس پر بھی اگر کوئی بات رہ گئی تو وہ شان بشری کا مقتضی ہے۔ دیگر اولیاء کے کرامات و کاشفات کی طرح حضرت مجیدؐ کے کرامات اور کاشفات کو بھی اُس کے مریدین نے کچھ کم ظاہر نہیں کئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت مجیدؐ نے منع کیا اور مریدوں نے نہیں سنا۔ لیکن اگر حضرت مجیدؐ ایسا کہتے تو شاید انھیں آسانی کا خیالی نہ ہوتی۔ آپ کے غرض عمل کا نتیجہ ہوا کہ تمام علماء ہر چار مذہب اور تمام مشائخ ہر چار سلسلہ بلکہ ہر قبیح سلسلہ نے آپ کو امتداد نا اور اس اتفاق سے ایک نیا دور ترقی اسلام کا شروع ہوا۔ میری طرح بہت سے ایسے مسلمان ہیں جو آپ کے

مکاشفات کی وجہ سے آپ کو مہد انہیں مانتے بلکہ اس لئے امام جانتے ہیں کہ آپ سنت نبوی کے زندہ کرنے والے تھے۔ شرک و بدعت کے مٹانے والے تھے۔ بلاد اسلام میں خدائے واحد کی تسبیح و تقدیس جاری کرنے والے تھے۔ علماء اور مشائخ کو دانہ ہائے تسبیح کی طرح اپنی امامت کے رشتہ میں گوندھ کر اتفاق باہمی قائم کرنے والے اور اختلافات کے مٹانے والے تھے۔

میں نے اپنے سابق معلومات کی بنا پر سلسلہ مجددیہ کی چند کتابیں دیکھ کر اور تصانیف حضرت مجددؒ کے مطالعہ کے بغیر یہاں تک دیباچہ لکھا تھا۔ کہ اس کے بعد تصانیف حضرت مجددؒ کے پڑھنے سے میرے خیالات میں تغیر پیدا ہوا جسے میں اصلاح خیال سے تعبیر کرتا ہوں میں نے چاہا کہ دیباچہ از سر نو لکھوں۔ لیکن میں نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ خیالات جدید کا اسی میں اضافہ کر دیا۔ تاکہ دونوں خیالات کا موازنہ کرنے سے حضرت مجددؒ کا بانگاہ علوم ظاہر ہو اور معلوم ہو جائے کہ دوسرے مشائخ اور حضرت مجددؒ کی کبار فرق تھا۔ اور اسی فرق کی وجہ سے حضرت مجددؒ کو قیوم لقب دیا گیا۔

تخصیص علوم ظاہر کے بعد میں نے تصوف و علم باطن کی کتابیں دیکھیں تو میرا خیال یہ قائم ہوا کہ ”علم باطن جو آنحضرت صلعم سے منسوب ہے وہ زائد بر تحقیق روح کے متعلق ہے اور شاید صوفیہ کرام نے اسی سے ہمہ ادست اخذ کیا ہے۔ انتظام عالم کے درہم برہم ہو جانے کا اندیشہ تھا اسی لئے اس کی خفیہ تعلیم ہوئی اور عرصہ تک تعلیم خفیہ رکھی گئی۔ اور اسی لئے اس علم سینہ کا علم سفینہ ہونا شروع شروع علماء باطن نے بھی پسند نہیں کیا۔ لیکن بالآخر یہ علم سینہ جب علم سفینہ ہوا تو سفینہ ہی کا ہو کر گیا۔ اب میں اس خیال سے باز آتا ہوں کیونکہ اس خیال سے تو یہ مستنبط ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے دل اور زبان میں مطابقت نہ تھی۔ مگر آپ کی تعلیم ظاہر اور تھی اور تعلیم باطن اور تھی۔ دوسری غلطی میرے خیال کی یہ تھی کہ میں گو یا قرآن مجید کو تمام تعلیمات مذہبی کا جامع نہیں سمجھتا تھا۔

لا رطب ولا یابس الامی کتاب مبین۔

دیکھو حالات حضرت جنید بغدادی تاریخ الاسلام باب (از مولف)

کہتا تو تھا لیکن اس کا مفہوم نہیں سمجھتا تھا۔ اور یہ جانتا تھا کہ تعلیم باطنی قرآن مجید اور حدیث نبوی سے الگ کوئی شے ہے۔ میں قرآن کے حامد کے متعلق مختلف رسالوں میں لکھ چکا ہوں کہ اس کا سب سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ عالم و جاہل مہذب اور غیر مہذب سب کی تسکین و تسخیر اس سے ہوتی ہے، اور اس لئے یہ اکمل ہے۔ ایسی صفات اور صریح بات تصانیف حضرت مجدد کے مطالعہ کے قبل میرے ذہن سے دور تھی تو یہ جائے حیرت ہے۔

تصانیف حضرت مجددؒ نے مجھے یہ بتایا اور میرے دل نے اسے قبول بھی کر لیا کہ کوئی علم باطن ایسا نہیں ہے جو قرآن میں نہیں ہے۔ قرآن مجید میں بالا جمال اور کتاب سنت میں جو بمنزلہ اس کی شرح کہے ہاں تفصیل تمام باتیں آگئی ہیں۔ زمانہ رسولؐ میں معمولی سمجھ والے عام طور پر ان سے مستفید ہوتے تھے اور غیر معمولی طبیعت و ذہانت والے اصحاب خاص طور پر فیضیاب ہوتے تھے۔ اسی فیض خاص کو صوفیوں نے علم باطن سے تعبیر کیا ہے ورنہ علوم باطن میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو تعلیم قرآنی کے مغایر ہو۔

کشف و مکاشفے سے جو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ان کو اہل اسلام سے کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ البتہ یہ اصطلاحی نام مسلمانوں کے لئے مخصوص کئے گئے ہیں۔ دوسروں میں یہ کمالات پائے جائیں تو انہیں استدراج کہتے ہیں۔ یہ استدراج ہند کے پنڈتوں اور جوگیوں میں تھا۔ یونان کے حکیموں میں تھا۔ عرب کے کاہنوں میں تھا اور ان سب کا مدار غلیات روحی و قلبی پر تھا۔ اگر پیغمبر خدا روحی فداہ اپنی صحبت خاص میں بھی غلیات اپنے اصحاب کو سکھاتے بھی تھے تو شان رسالت سے اور تبلیغ کے فرائض سے واسطہ نہ تھا۔ شریعت ظاہر کی صورت جو عام طور پر لوگوں کے سامنے پیش کی جاتی تھی اسے گو سب برابر سمجھتے تھے لیکن اس کی حقیقت کو اپنی استعداد اور مدارج فراست کے موافق اصحاب رسولؐ جدا جدا سمجھتے تھے۔ پیغمبر تجلیہ میں بھی میثیت تھے تو ساتھیوں کے حلقے میں مراقب نہیں ہوتے تھے پیغمبر خدا کی سی تیر توجہ مشائخ مابعد میں نہ تھی۔ اس لئے مراقبہ اور حلقہ مریدین کا اختراع ہوا۔ آنحضرتؐ کی تعلیم کلمہ کہلاتھی۔ جس پر نظر کیا اثر پڑی اپنا کام کر گئی۔ گو باران رحمت کی طرح۔ ۷ ”در بارغ لاله روید و در شور بوم خس“ کا بھی مصداق ہے

یعنی آیات قرآنی اور ملفوظات نبوی کے علاوہ صحبت نبوی بھی ایک چیز اور بڑی چیز تھی۔ اس صحبت کے اثر سے صحابہ کرام خیر الائم تھے۔ تابعین اور تبع تابعین تک اس صحبت کا اثر باقی رہا۔ پھر کتاب و سنت اور مشائخ ائمہ کی صحبت رہ گئی۔ ان مشائخ کو عابد و زاہد کے لقب سے لوگ یاد کرتے تھے۔ جب فرقہ بندیاں شروع ہوئیں تو اہل سنت و جماعت نے ان زاہدوں اور عابدوں کو صوفیہ کا لقب دیا۔ بوجہ زہد و عبادت کے ان میں روحانیت بہ نسبت اوروں کے زائد تھی۔

روحی طاقت روحانیت کا زور یا نور فراست اسلام سے ایک جدا شے ہے جس طرح غیر مسلموں کا اس میں حصہ ہے مسلمانوں کا بھی حصہ ہے۔ یہ کہنا ایسا نہیں معلوم ہوتا کہ ان میں کم ہے اور ان میں زیادہ ہے۔ ان یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہاں بے رونق ہے اور یہاں رونق ہے۔ بہر حال رسولؐ صحابہؓ تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے بعد صحبت رسولؐ کا اثر مسلمانوں میں بہت کم رہ گیا۔ فلسفہ یونان نے قلب کو اپنی طرف کھینچا اور ایران کے زردشتوں نے اپنی مذاہب کا فلسفہ از سر نو زندہ کرنا چاہا۔ تو ضرورت اس امر کی ہوئی کہ استدلال سے حقانیت مذہب اسلام ثابت کی جائے۔

قوی کمزور ہوئے تو ہضم طعام کے لئے پاجک کی گولیوں کی ضرورت محسوس ہوئی۔ تابعائے اثر صحبت رسولؐ استدلال کی ضرورت نہ تھی۔ فیض صحبت کا اثر بذاتِ اہل ہوا تو استدلال کی ضرورت ہوئی۔ اور اہل استدلال مشکلیں کے نام سے اکھاڑے میں آئے۔ اور بحث و مباحثہ شروع ہوا اور اس کے متعلق کتابیں شائع ہونے لگیں۔ مشکلیں تمام علوم معقول مثلاً ہیئت۔ فلسفہ۔ ریاضی۔ ہندسہ اور منطق وغیرہ کے ماہر تھے۔ ان مشکلیں میں کچھ لوگ ایسے تھے جو قوائے روحانی بھی کہتے تھے ان لوگوں نے استدلال معقولی کے ساتھ اپنے مکاشفات اور البہامات سے بھی کام لیا۔ اور یہ دعویٰ کیا کہ بنائے استدلالِ ظن پر ہے۔ اور کشف مثل بدیہیات کے درجہ یقین بخشا ہے۔ یہ مکاشفات و البہامات الہامی مکاشفہ اور ان کے ساتھ دوسری ہجری سے پہلے یہ متب مشہور ہو گیا تھا اور سب سے پہلے ابوہاشم کوئی کو صوفی کہا گیا۔ (دیکھو مضامین، رنس مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ ترجمہ لاہور)

مریدین اور معتقدین کے ساتھ مخصوص تھے۔ ایک کا کشف دوسرے کے لئے کس کام کا؟ اس لئے متکلمین کی ایک ضمنی تقسیم سے صوفیوں کی ایک جماعت الگ قائم ہوئی اور علم کلام کے ساتھ ساتھ تصوف کی بھی کتابیں شائع ہونے لگیں۔ اگر بدعت حسنہ ہیں تو دونوں ہیں اور بدعت سیئہ ہیں تو دونوں ہیں۔ اسی اثنا میں ہمہ اوست کا بھی مسئلہ پیش ہوا جو یونانی علوم کے سیودخل در معقولات کی وجہ سے حقیقت الہی کو زیر بحث لانے سے پیدا ہوا تھا۔ علوم عقلیہ کے رائج ہونے کا یہ اثر بدتھایا ماکاشفہ کی غلطی تھی۔ سکر حال اس کا باعث تھا یا ساسعین کی غلطی نہیں تھیں۔ بہر حال متکلمین کی بدعت، بدعت حسنہ سمجھی گئی اور بعض صوفیوں کی بدعت، بدعت سیئہ سے متجاوز ہو کر علمائے ظاہر کے نزدیک کفر ٹھہری۔ کچھ دنوں تک باہم نزاعیں رہیں۔ پھر طبیعتیں جو گر ہو گئیں اور بالآخر یہ کفر کفر طریقت کے نام سے موسوم ہوا۔ اور حالت سکرم میں جائز سمجھا گیا۔ تصوف کی جو کتابیں اول اول شائع ہوئیں وہ شیخ محی الدین بن عربی کی بنائی ہوئی تھیں۔ اور علمائے ظاہر میں وہ مطعون ہوئیں۔ گو اب لوگ ان کا اعزاز اور احترام کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ محی الدین؟ امام الصوفیین خیال کئے جاتے ہیں۔ ان کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ محی الدین علم معقولات، فلسفہ، ہندسہ اور منطق میں بھی یدِ طولیٰ کہتے تھے۔ وہ روحانیات کے متعلق سیدھی سادی تحریر نہیں لکھتے بلکہ مصطلحات علوم معقول کے ساتھ منطقی طرزِ تحریر اختیار کرتے ہیں۔ اور متکلمین کے رنگ میں اپنے مکاشفات بھی جا بجا ذکر کرتے ہیں۔ اسی سے میرا یہ خیال پیدا ہوا کہ معتزلہ۔ ماتریدہ اور اشاعرہ کی طرح صوفیہ بھی متکلمین کی ایک قسم سمجھے جائیں تو کیا مضائقہ ہے؟

یہاں یہ لکھنا بے سورتہ نہیں ہے کہ مثل شیخ محی الدین ابن عربی کے حضرت مجددِ اول ثانی علوم معقولات کے بھی عالم تھے اور متکلمین میں شمار کئے جانے کے لائق تھے۔ اور شیخ محی الدین ابن عربی کے بعض مقولات و خیالات کی تردید یا تاہید جس قدر فانی نظری سے حضرت مجددؒ فرماتے ہیں ان سے نہ صرف نورِ ایمان میں ترقی ہوتی ہے۔ بلکہ نورِ فراست میں بھی رونق پیدا ہوتی ہے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں ایک سمجھی جائیں تو یہ کہنا چاہیے کہ حضرت مجددؒ کے تصانیف موجب افزائش نورِ ایمان اور باعث

ابوالفضل محمد احسان اللہ عباسی
گورکھپور ۱۵۔ مارچ ۱۳۳۶ء

نتمہ دیباچہ

نقل خط محولہ دیباچہ

بخدمت جناب علامہ ابو الفضل محمد احسان اللہ صاحب عباسی گورکھپوری۔
 جناب من - تسلیم - رسالہ دین دنیا ماہوار میرے پاس آتا ہے۔ اس رسالہ میں آپ کے
 پاکیزہ مضامین میری نظر سے گزرتے ہیں۔ میں انکو بے حد دلچسپی سے پڑھتا ہوں۔ اور آپ ہی
 کے مضامین کے باعث میں اس کا خریدار ہوا ہوں۔ آپ کی علمی قابلیت - جذبات اور معلومات
 کا اثر قریب قریب تمام ہندوستان کی مسلمانوں کے دلوں پہ ہے۔ نامور اور ممتاز مؤلف آپ کو
 شمار کیا جاتا ہے۔ آپ کی فیاض دلی مجبور کرتی ہے۔ کہ حضرت مجدد الف ثانیؒ ہندی کی سوانح
 عمری کہنے کی آپ سے اتنا س کچا ہے۔ اگرچہ بظاہر یہ بات بہت تکلیف دہ ہے۔ لیکن حقیقت
 یہ ایک ثواب عظیم ہے۔ اور بے شمار ثمرات اس میں مضمر ہیں۔ جس کا ایک ادنیٰ ثمر یہ بھی ہو گا کہ
 اس کتاب کے باعث آپ کا نام ہمیشہ زندہ رہے گا۔ مجھے پیری مریدی سے بالکل شوق نہیں اور
 اگر کچھ تھوڑا بہت ہے بھی تو کوئی یہیر ملتا نہیں۔ اس طریقہ نقشبندیہ سے کچھ کچھ الفت ضرور ہے۔
 اور وہ اس وجہ سے ہے کہ اس میں اتباع شریعت کا اہتمام دکھایا جاتا ہے۔ حضرت امام ربانی
 مجدد الف ثانیؒ کے نام سے دنیا واقف ہے۔ اگرچہ ان کی سوانح عمریاں کثرت سے لکھی گئی
 ہیں، لیکن انکو کسی نامور اہل قلم نے موجودہ زمانہ کے عام مذاق کے موافق نہیں لکھا ہے۔
 میں نے اس کام کے لئے آپ کو تجویز کیا ہے۔ براہ کرم ایک جامع اور مفصل سوانح عمری لکھیں
 لیکن بالحد آمیز واقعات اور خوش اعتقاد دی کارنگ بالکل نہ ہو بلکہ حضرت مجددؒ کی صفات
 اور سادہ زندگی کا نمونہ ان کے اخلاق اور عادات کا صحیح صحیح فوٹو دکھانا چاہیے کہ یہ
 کس مرتبہ کے آدمی تھے اور ان کی اصول زندگی کیا تھی۔ دین نبوی کو آپ کی ذات سے
 کیا تقویت ہوئی۔ آپ کے کون کون سے کارنامے دنیا میں باقی ہیں کہ جن پر فخر کیا جاسکتا

عمل ظاہری کے ساتھ علم باطنی کی رنگت پیدا ہوتی ہے جو خلفائے اربعہ کے مدارج سے مناسبت رکھتی ہے۔

اثر صحبت سے مجھے حضرات مجددیہ کی تلاش ہوئی اور میں مولانا فضل الرحمن کے خلیفہ مولانا محمد علی مونگیری کے پاس گیا۔ اور وہاں سے ۸۔ نومبر ۱۹۳۳ء کو واپس آیا۔ کیا دیکھا اور اور کیا سنا یہ موضوع بحث نہیں ہے۔ وہاں سے آنے کے بعد آپ کا خط ملا "قدرت الہی" کے ہوتے ہوئے اسے "تصرفات بزرگانہ" کہنے کو جی نہیں چاہتا۔ ان باتوں سے میں گہرا تا ہوں۔ لیکن عام لوگ اسے "تصرف بزرگانہ" خیال کریں گے۔ کہ حضرت مجدد کے سلسلہ کے ایک خلیفہ کے پاس سے میں واپس آتا ہوں اور آپ کا خط مجھے ملتا ہے جو کلنا سے باہر دینے کی صورت میں ہے کہ حضرت مجدد کی سوانح عمری لکھو۔ حالانکہ میں نہ آپ کو جانتا تھا اور نہ آپ کا نام پہلے کبھی سنا تھا۔ خط دیکھتے ہی میں نے سوانح عمری لکھنا شروع کر دی اور ایک بڑا کام جو میں نے شروع کر رکھا تھا اسے ادھور اچھوڑ دیا۔

آج تبلیغ اسلام کا چرچا تمام پھیلنا ہوا ہے۔ تبلیغ اسلام کے لئے دوسرے مذاہب سے واقفیت و درکار ہے۔ اسوقت مبلغین میں یہ اثر کہاں ہے کہ اپنی صحبت سے دوسروں کو اپنی طرف کھینچ لیں۔ اب ضرورت استدلال کی ہے اور استدلال کے لئے فریق مخالفت کی کتابوں سے واقفیت ضرور ہے۔ اس لئے میں نے کتب مقدسہ مذاہب قدیم کا خلاصہ لکھنا شروع کیا تھا۔ توریت۔ زبور۔ انجیل کا خلاصہ لکھ کر جنینیوں کے عقائد کا قبل زمانہ بودہ کی تحقیقات شروع کی تھی۔ اور اس کے ساتھ ہی ساتھ وید کی تلاش میں بنارس کا سفر اختیار کیا اور ژند اور ستہا کی تلاش میں ممبئی جانے والا تھا۔ اسی اثنا میں آپ کے حکمنامے نے مجھے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح عمری لکھنے کی طرف متوجہ کیا۔ آپ خود فرمائیے کہ یہ کیا معاملہ ہے۔

کوئی رئیس یا والی ملک اپنے کسی ملازم یا وظیفہ خوار کو یہ حکم دیتا تو ایسی جلدی وہ نہ کرتا جیسی کہ میں نے تعمیل ارشاد میں کی۔ روضۃ القیومیہ ہر چار جلد اور مکتوبات کے ہر سہ دفتر دیکھ کر پوچھے، وہ میں نے سوانح عمری حضرت مجدد کی تیار کر لی لیکن منہض

ذیل کتابوں میں: یعنی اخبار ارنیہ۔ مرآۃ النعمان۔ مرآۃ بہائم۔ کرامات سیدنا ابراہیم۔ سکنۃ الاولیاء۔ سفینۃ الاولیاء۔ حضرات القدس۔ زبدۃ المقامات جن کا آپ نے اپنے خط میں حوالہ دیا ہے تلاش ہے۔ اگر ممکن ہو تو انھیں میرے پاس بھیج دیجئے۔ ورنہ بارگاہی۔ ترک جہانگیری اور چند دیگر کتابیں میں بطور خود دیکھنا چاہتا ہوں وہ یہاں ملجائیں گی۔ جواب خط کی تعویق کا یہی سبب تھا۔ کہ میں کام کو ایک حد تک پہنچا کر آپ کو اطلاع دوں ایسا نہ ہو کہ وعدہ کروں اور کرنے سکوں۔

یہاں یہ لکھنا بے موقع نہیں ہے کہ میں نے جہاں تک لکھا ہے میرے اعتقادات اور معلومات میں وہ اضافہ کا موجب ہوا ہے۔ اور انشاء اللہ جس طرح حضرت مجددؑ نے تمام گذشتہ مجتہدوں کے پیرو اور تمام سلسلہ کے مختلف مشائخ کو اپنا ہم خیال بنا کر اپنی طرف گردیدہ کر لیا تھا اور ایک نیا دور اسلام کا ان کے وقت سے شروع ہوا۔ اسی طرح ان کی سوانح عمری جسے میں لکھنا چاہتا ہوں اگر لکھ گئی تو ممکن ہے کہ ایک نیا دور اشاعت اسلام کا قائم کر لگی۔

قال نیک یہ سمجھئے کہ حال میں مسٹر عبد اللہ یوسف آئی۔ سی۔ ایس اتفاق ہو کر پہلے آئے تھے۔ اور ان کو میں نے مجدد صاحب کے کچھ حالات سنائے۔ انھوں نے سب کے پہلے اپنا نام خریداروں کی فہرست میں بہ اصرار لکھوایا۔ اور کتاب سوانح عمری حضرت مجددؑ لندن کے پتہ سے طلب کی۔ جہاں بظاہر اشاعت علوم کی خدمت انجام دینے کے لئے عرصہ سے وہ مقیم ہیں۔ اور وہاں کے اخبارات سے بھی تعلق رکھتے ہیں۔ اگر ان کے ذریعہ سے مجدد صاحب کی سوانح عمری یورپ میں شائع ہو گئی۔ تو بڑا کام ہو گا۔ انشاء اللہ گفتگو میں میں نے حضرت مجددؑ کے وہ حالات بھی بیان کئے جن سے شاہ جہانگیر کے تاریخی حالات پر بہت کچھ روشنی پڑتی ہے۔ اور چند باتیں جو تاریخوں کے پڑھنے سے سمجھ میں نہیں آتیں ان کی گتھیاں ان سے سلجھ جاتی ہیں ممدوح کو حالات تاریخی سے بیدار دلچسپی ہے۔ انھوں نے یہ سنکر تصنیفات حضرت مجددؑ کے ملنے کا پتہ دریافت کیا کہ میری تالیف کے قبل بطور خود ان کتابوں سے وہ استفادہ کریں۔ میرے بغل میں مولوی ظفر الملک ادبیر الناظر بیٹھے ہوئے تھے۔ ان سے میں نے دریافت کیا تو معلوم

ہوا کہ ان کی کبھی میں یہ کتابیں موجود ہیں۔ اور مددِ وح نے فوراً ان کا آرڈر لکھ کر مولوی صاحب کے حوالہ کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ میری سرسری گفتگو نے مددِ وح کے دل پر بے حد اثر کیا اور امید ہوئی کہ میری کتاب علماء اور مشائخ کے علاوہ نئے خیالات والوں کے دنوں پر بھی عمدہ اثر ڈالے گی۔ جس طرح عمرِ خیرام اور حضرت سعدیؒ کے کتب انگلستان میں قائم تھے اسی طرح عجب نہیں کہ مددِ وح کے ذریعہ سے حضرت مجدد کا کتب بھی وہاں قائم ہو جائے۔ اور یہ صرف اخلاق اور لٹریچر کی تعلیم نہ پھیلائے بلکہ شریعت طریقت اور سیاسیات کے متعلق بھی برکاتِ اسلامی کا مظہر ہو۔

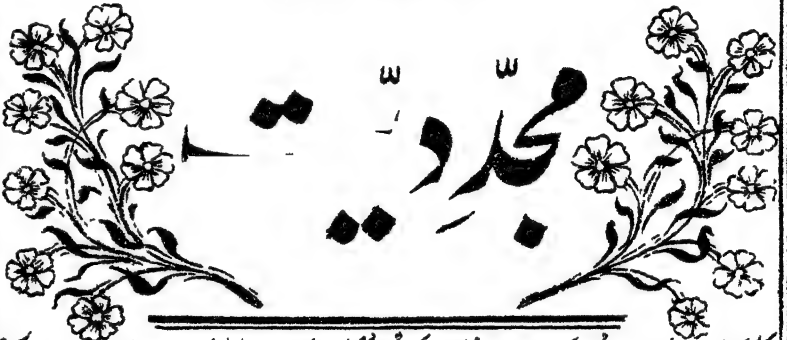
اس قدر مطول خط لکھنے کی ضرورت یہ ہے کہ آپ اس کام کو ہتم با نشان سمجھیں اور مذکورہ بالا کتابوں کے فراہمی میں آپ سہی فرمائیں۔ میرا یہ خط اگر آپ کسی مقامی اخبار میں شائع کرا دیں تو مجھے امید ہے کہ دیگر حضرات جو اپنے کتابی یا قوی اعانت سے میری مدد کرنا چاہیں گے تو کر سکیں گے۔ کیونکہ اس سلسلہ کے لوگوں سے کوئی شہر یا کوئی برا مقام غالباً خالی نہیں ہے۔ اور بہت سے علماء اسی سلسلہ سے مشرف ہیں۔

احسان اللہ عباسی گوڑہ کپھور۔

۲۸۔ دسمبر ۱۹۶۳ء



18



أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ط

حضرت شیخ احمد سرہندی کو مجدد الف ثانی کہتے ہیں۔ یہ بحث کہ یہ لقب حضرت مجدد
نے خود اختیار کیا، یا ان کے معتقدین نے انھیں دیا۔ اور پھر بعد کو قوم نے بھی پسند کیا ہے۔ سو
حضرت مجدد کا تو یہ ہی دعوے ہے۔ اور ہونا چاہئے۔ کہ اس کی بابت انھیں کشف
اور الہام ہوا۔ ایک کا کشف دوسرے کے لئے حجت نہیں ہوتا۔ لیکن جو بات خلافت
متعل اور خلافت شرع نہ ہو۔ اُس کے ماننے میں کیا قباحت ہے۔ پیغمبر خدا کی ہجرت سے
بہار برس گزرنے کے بعد جب دوسرے ہزار کی ابتدا ہوئی تو از سر نو دین محمدی اویا

محدث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اس پر حیرت مندی کی ذات سے ہوا۔ اس لئے اُن کو مجدد الف ثانی
کہنے لگے +

— حضرت مجدد عالم تانی —

یہ اکبر کے زمانے میں تھے جب مذہب و ہنود کے اعتلاط سے ہندوستان میں دین
مندی پر انا نیک وقت تھا۔ اور دیگر کس کس میں بھی صحابہ کرام اور اولیائے عظام
کی باتوں کے خلاف کام پر نہ ہو، فرصت و فہم میں تو یہ دنیا تھی +
کچھ پہلے سید شافعی نے اُن پر بھی کئی کئی پوچھی تھیں۔ لیکن اُن کے جانشین
مابعد سیاسی قوت پکا اور اہم پرستی ذات پر کد تارے سوار ہوئے۔ بلکہ اس سلام کی دو
نہیں کرے۔ انھوں نے اس کے بارے میں یہ بات نہ کر سکتے تھے +

— حضرت مجدد عالم تانی —

حضرت مجدد الف ثانی کی ذاتی قوت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے۔ کہ بعض
مصاحبانِ دربار اکبری نے اُن کی مخالفت کی۔ انہوں نے انھیں ابتدائے سلطنت
میں نظر بند رکھا۔ پھر کچھ تھما دیا۔ سلام ہیں ان کے معاف فرمائی گئے۔ اور اکثر باو شان
اسلام عالم ان کی سید کیجئے۔

مجدد ہو کر نہ ہو۔ بلکہ انہوں نے دین و دنیا میں پیغمبر خدا کے ذات سے بنا
باطنی شہادت و بیرونی شہادت کے ساتھ ساتھ علم و ہمت سے ذات سے
نہیں ہے کہ اس کے سامنے نہ ہو۔ بلکہ اس سے +

ہاں یہ تو روزِ روت کی طرح تیاں ہے۔ کہ آپ کے شریعت اور طریقت کو
طا کر ازمہ نو دین اسلام کی رو سے برائی اور بھی ہے۔ اس طرح کہ اگر بلا واسطہ کے حکمران
خیر آپ کا اثر قبول کرنے میں مجبور تھے۔ تو پھر آپ کو اس لئے مجدد کہنا کہ آپ کی ذات سے

لے مجرمی شروع کرنے۔ اور افسوس میں ہزار ہا بیچارے ہرگز سرے ہرگز کی ابتداء آپ کا ظہور ہوا۔ اس لئے
آپ کو اس نے بدو شافعی کی نسبت دی۔

شاہ صمدی ایسا۔ یعنی اس سفوی رخیل صمدی کے وصال کی خبر سیرت نامی ہے + ۱۲
محدث شہادت جدیدہ، آپ کو الی۔ جہاں کی روئے زمین پر + ۱۳

ہزار سال کے بعد جب یہ حدیث ملے گی تو یہ ہونی اور تہذیب کی سائنس سیاست پر بھی اثر
پڑے گا۔ یہ حدیث اس وقت سے ازجہاں آپ کا رہنما بنی ہوئی ہو گیا۔ تو پھر آپ کو
تیرہ سو گنت (1300) سال بعد یہ حدیث ملے گی۔ تو یہ حدیث میں ہے +

حضرت محمدؐ کے مابین میں اس کی اس حدیث کا زمانہ واقعہ کی حالت سے مقابلہ
کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ یہ حدیث نہ تو پہلے ہی پہنچی ہوگی۔ تو یہ حدیث اسلام کی حالت
موجودہ حالت سے بدلے ہوئی ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں وہ ملاحظہ فرمائیے۔ لیکن پیش گوئیوں
کے لئے کہ جس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
روایت کی تفسیر میں اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے +

مفسرین نے اس حدیث کو اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
حدیث کو اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
انحیاہ میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے
یہ حدیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

یہ حدیث صحیح بھی مان لی جائے تو متفرق چیزوں سے شریعت اور طریقت مراد لیں
اور ملائے والے کو حضرت مجددؑ سمجھنا قیاس مع الفارق ہے +

— (۱) ایک یہودی کا مسلمان ہونا۔ (۲) —

کہا جاتا ہے کہ ایک یہودی کابل میں حضرت مجددؑ کے ایک اہل بیت کے ہاتھ پر
مشرف باسلام ہوا۔ اور حلقہ میں شامل ہوا۔ اُس نے تورات کی ایک آیت پڑھی جس کا
مطلب یہ تھا۔ کہ پیغمبر خدا صلعم کی ہجرت کے ہزار سال کے بعد ایک شخص اُمت محمدی میں
اوصاف محمدی سے منصف مبعوث ہوگا۔ جو پورے طور پر اس پیغمبر کا نائب ہوگا +
اُس نے یہ بھی کہا۔ کہ مجدد الف ثانیؑ کے اوصاف میں نے سُنئے۔ تو تورات
کے مطابق پایا۔ اور مشرف باسلام ہوا + ممکن ہے کہ اُس یہودی نے کسی اور شخص
سے ایسا کہا ہو۔ موجودہ زمانے کی تورات میں کوئی ایسی آیت نہیں دیکھی گئی اگر ایسی
صاف اور صریح آیت ہوتی۔ تو پیغمبر خداؑ کے زمانے ہی میں یہودیت کا خاتمہ ہو گیا ہوتا
تو روضۃ القیومیہ میں یہ حکایت درج ہے۔ اور اس کے علاوہ دیگر اولیا ماسکین کی
بشارتیں بھی درج ہیں۔ لیکن اُن کا بیان کرنا اُن لوگوں کے لئے۔ جو مراقبہ و مکاشفہ اور
روحانیات کے کمالات سے بے بہرہ ہیں۔ بے کار ہے + مجددیت کے لئے خود
حضرت مجدد الف ثانیؑ کے کارنامے بہترین ثبوت ہیں۔ جن کے ذریعے سے وہ
بلا واسلام میں مقتداً تسلیم کئے گئے تھے +

— (۱) ملا خواجہ (۲) —

شیخ سلطان رحمۃ اللہ علیہ نے۔ جو اکبر بادشاہ کے وقت میں۔ مہکن سلطنت تھے
خواجہ درمکاشفہ کے ذریعے سے حضرت مجدد الف ثانیؑ کا پایہ گاہ معلوم کر کے
اپنی لڑکی کا عقد اُن سے کیا +

— (۱) درمکاشفہ (۲) —

سلطان اکبر کے نائب اعظم اور قرب سلطانی سید صدر جہاں۔ ان دونوں
نے بھی خواجہ دیکھے تھے۔ اور خواجہ کی وجہ سے حضرت مجدد الف ثانیؑ کے شہرہ گشت

تیسرا خواب

حضرت خواجہ ہاشم کشمی اُس زمانے کے ایک بزرگ اپنی کتاب زیبدۃ المفاتیح میں لکھتے ہیں۔ کہ ایک سیدہ نے خواب میں دیکھا۔ کہ مخدوم عبدالاحدؒ کا ایک فرزند تمام اولیاء امت سے افضل ہوگا۔ اس لئے اُس نے اپنی بہن کا عقد مخدوم عبدالاحدؒ سے کیا۔ اُس کے بطن سے حضرت مجددؒ کی ولادت ہوئی۔ یہ واقعہ بھی ثبوت مجددیت میں بیان کیا جاتا ہے۔ لیکن اس سے بزرگی ثابت ہوتی ہے۔ نہ کہ مجددیت مجددیت کی بہترین دلیل عقلی واقعات پر مبنی ہو سکتی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ حضرت مجددؒ کے عہد میں اصلاح و تجدید دین محمدیؐ کی ایک نئی صورت پیدا ہوئی۔ پھر اُس کے بعد تمام دیگر امور بطور ثبوت تائیدی کے پیش کئے جاسکتے ہیں۔

چہم ہلی میں گونی مہم

حضرت شیخ احمد جامؒ کی وفات سن ۱۰۰۰ھ میں ہوئی۔ اُن کا مقولہ تھا کہ ہر چار برس کے بعد احمد نام ایک شیخ ہوگا جس میں آثار عنایت حق سبحانہ و تعالیٰ ہویدا ہونگے۔ زمانہ مجدد صاحب کا شروع کیا رھویں صدی ہے۔

چہم دوسری میں گونی مہم

حضرت شیخ خلیل اللہ خٹائیؒ نے فرمایا۔ کہ ہندوستان میں ایک شخص نے اپنے زمانے کا سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں ہوگا۔

حضرت شاہ کمال کھلیؒ نے بارہا ایسے خواب دیکھے۔ جن کی وجہ سے۔ اپنے نمبر سے سید شاہ سکندر جیؒ کی معرفت ایک پیر بہن حضرت مجددؒ کی خدمت میں بھیجا۔ جس کی نسبت مشہور ہے۔ کہ وہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کا تھا۔ یہ پیر بہن بڑے اہم سے حضرت مجددؒ کے پاس لایا گیا۔

یہ واقعہ حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ نے بحوالہ حضرات القدس مصنف شیخ بدر الدین اپنی کتاب سبعہ سيارہ میں نقل کیا ہے۔ سبعہ سيارہ میں یہ بھی تحریر ہے۔ کہ مکتوبات حضرت خواجہ

لے نجات الانس مولانا جامیؒ بطور لاہور ۱۰۸۹ھ و روز العاشقین مصنف شیخ ظہور الدین بن حضرت شیخ احمد جامؒ

مکتوب ۲۹ جلد اول	ترجمہ اُردو
مردم معتقد نقل کردہ اند کہ بعضی از خلفاء شمار امرید آں سجدہ می کنند بر زمین لیس کفایت نمی کنند +	معتبر آدمیوں نے کہا ہے۔ کہ آپ کے بعض خلفاء کو اُن کے مرید سجدہ کرتے ہیں۔ اور زمین چومنے پر بھی کفایت نہیں کرتے۔ اُس شخص کے لئے جو خلق کا مقتدا و پیشوا بنا ہوا ہو اس قسم کے افعال سے پرہیز کرنا نہایت ضروری ہے +
شخصیکہ باقدار خلق خود سر بر آو رہہ بند اجتناب این قسم افعال او را از اشتہ ضروریات ست +	کیونکہ مقلد اُس کے فعلوں کی اقتدا کرینگے اور مصیبت میں پڑ جائیں گے +
در مجلس شریف از کتب تصوف مذکور می شود۔ از کتب فقہ نیز مذکور شود کتب تصوف اگر مذکور نہ شود پاک نیست کہ آن باحوال تعلق دارد، و در قال نمی آید و از کتب فقهی مذکور نہ شدن احتمال ضرر دارد + (مطوبہ نوکتور پریس کاینور)	آپ کی مجالس میں تصوف کا ذکر ہوتا رہتا ہے۔ فقہ کی کتابوں کا بھی ذکر ہونا چاہئے۔ تصوف کا اگر ذکر نہ ہو تو کچھ ڈر نہیں۔ کہ یہ احوال سے تعلق رکھتا ہے اور قال میں نہیں آتا۔ اور کتب فقہ کے مذکور نہ ہونے میں ضرر کا احتمال ہے +

— شیخ عبدالحق رح کا محدث مشہور ہونا —

لیکن مشہور یہ ہے۔ کہ حضرت مجدد رح کے ہم عصر مولانا شاہ عبدالحق دہلوی رح
نے کتب عادیث کو از سر نو داخل درس کیا۔ مگر ہمارے نزدیک اس شہرت کی وجہ
یہ ہے۔ کہ حضرت مجدد رح عظیم باطن میں شہرہ آفاق ہوئے۔ تو عظیم حدیث کا پھیلانا
اُن کی طرف منسوب نہ ہوا۔ بلکہ شاہ عبدالحق رح کی طرف اس کی نسبت مشہور ہو گئی +
بہر حال حضرت مجدد رح نے اتباع سنت کو الہامات و کشف صوفیہ پر
ترجیح دی تو علمائے ظاہر و باطن میں جو تفرقہ روز بروز پڑھتا جاتا تھا۔ رُک گیا، اس
دب سے بغیر کسی اور دلیل کے بھی حضرت شیخ احمد سرسندی۔ کو مجدد الف ثانی کہا جاتا تھا

اور اب بھی محب ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی مجددیت سے انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ اُن کی مجددیت پر زمانہ کا اجماع ہو چکا ہے۔ لیکن ایک نیا خیال ہے۔ اس لئے ضرورت ہے۔ کہ حضرت مجددؒ کے خلفاء اور معتدین کی زبان میں اُن کی مجددیت کے وجہ بھی بیان کئے جائیں۔ حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مصنف تفسیر منظرہ علماء متاخرین سے ہیں۔ اور بالاتفاق عالم باعمل، اور صاحب تقوا سے مانے جاتے ہیں۔ اُن کی کتاب "ارشاد الطالبین" سے اُن کے خیالات کا کچھ خلاصہ بیان کیا جاتا ہے۔

.. ولایت اور کمالات نبوت و رسالت کے ہر مقام میں صوفی کی دو حالتیں
 ۱۔ اول خلقت سے منقطع ہونا۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا بقصداً
 ۲۔ وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ
 اِلَيْهِ تَبَتُّلاً
 اپنے پروردگار کا نام یاد کر۔ اور اُس کے
 غیر سے پوری طرح منقطع ہو جا۔
 دوم رجوع عن اللہ باللہ یعنی پھر خلقت کے ساتھ مناسبت تازہ کرنا۔ جو
 مقام تبلیغ و ارشاد کے لوازم سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے +
 لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا
 لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا
 اگر ہم رسول کو فرشتہ بنا کر بھیجتے
 تو بھی بصورت انسان بناتے

تاکہ فیض رساں اور فیض یاب کے مابین مناسبت ہو۔ کیونکہ بغیر مناسبت فیض صلی
 نہیں ہوتا۔ پہلی حالت میں نظر کشفی سے ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ گویا خدا کی طرف میرے
 اور دوسری حالت میں نظر آتا ہے۔ کہ گویا درگاہ الہی سے مخلوق کی طرف بازگشت ہو۔
 شاہ تین ساڑھے تین سو برس کے عرصہ میں سیکڑوں علمائے اگزرگئے نے سمرقند، بخارا، ہمدان، کابل، ہرات، بلخ،
 اُن کی تصانیف میں مجدد الف ثانیؒ کا ذکر کیا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی شاہ عبدالعزیز صاحب وغیرہ کی تصانیف
 میں آٹھ جہاں مجدد الف ثانیؒ کے لقب سے یاد کئے گئے ہیں۔ مشرق میں مغرب تک مکالمات سے ہم تک کا اتفاق ہو کہ آپ اللہ تعالیٰ کے مجدد
 ہیں۔ بعض حضرات کہہ اگر حضرت مجدد الف ثانیؒ سے دل نہیں ہے۔ تو وہ المناور کا المحدث کے حکم میں ہیں۔ بعض
 کہ تمام تر اہل بیت میں قدم رکھ کر گویا پھر وہ اور خلاف شرع باتوں کا آپ نے قطعاً منع فرمایا۔ اگر وہ ایسا نہ کرتے
 تو غائب آت و یا سے اسلام کی مکتبہ و حالات بے حد اتر جاتے۔

اس حالت میں صوفی علیین ہوتا ہے۔ اور جس قدر نزول پورا ہوتا ہے۔ اسی قدر ہرگز فیض عالم میں زائد تر سرایت کرتا ہے۔ یہ تمام مقامات عروج ہزار سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے مجدد الف ثانیؑ کو عطا کئے۔ ان سے پہلے اولیاء کرام میں سے کسی کی زبان سے ان مقامات کا ذکر نہ کیا تھا۔

درمیان اہم سابقہ برائے ہدایت خلق | پہلی آیتوں میں خلقت کی ہدایت کے لئے ہر زمانہ
در ہر قرن و ہر قریہ انبیاء معوثیٰ شونہ۔ | میں ایک ہی وقت میں متعدد گاہوں میں انبیاء معوثیٰ ہوتے۔

در حدیث ست عدد انبیاء یک لک ثبت و چار ہزار + و عدد رسول سہ صد و سیزدہ است۔ و بعد ہزار سال یا قریب آں پیغمبرے اولو العزم معوثیٰ شود
حدیث شریف میں انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ اور رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ ہے۔ اور ہزار سال کے بعد یا اُن کے قریب ایک اولو العزم پیغمبر پیدا ہوتا ہے۔

بعد ہزار سال از آدم نوح علیہ السلام و پچیس بعد او ابراہیمؑ و بعد او موسیٰ و بعد او عیسیٰؑ و بعد او محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین شد۔ و بعد وفات آں اولیاء امت و در ہر آں خلق نیابت آں حضرت کروند۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ۔ اَلْعَمَاءُ وَرِثَةُ الْاَنْبِیَاءِ
حضرت آدمؑ سے ہزار سال کے بعد نوحؑ اسی طرح اُن کے بعد ابراہیمؑ اور ان کے بعد موسیٰؑ پھر عیسیٰؑ اور اُن کے بعد حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہوئے آپ کی وفات کے بعد آپ کی امت کے اولیاء خلقت کی ہدایت کے لئے آپ کے نائب ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو۔ کہ علما انبیاء کے وارث ہیں۔

درمیان آہنا ششمی مثل رسولان و انبیاء اُن کے درمیان ہر صدی میں ایک شخص

صلیٰ علیہ وسلم ہے۔ یہ نیکو امجاد و دانشمندان تھے کہ ان کی نیابت سے کہ آسان سمجھ میں آسکے۔

ہر صد ہزار سال ایک نیا زلفہ
و تجدید کردہ -

ابو داؤد وغیرہ از آل حضرت علیہ السلام
روایت کروندان اللہ یبعث فی ہذا
الامۃ علی راس مائۃ سنۃ من جلد
بہا امر دینہا -

مناز کیا جاتا ہے جیسے کہ بیوں کے دین
رسول ہوتے تھے اور وہ تجدید کرتا ہے
ابو داؤد وغیرہ روایت کرتے ہیں -
کہ آل حضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
اس امت میں ہر صدی پر ایک ایسا شخص پیدا
کرے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا +

ہزار گزشت و نوبت اول العزم رسید
حق تعالیٰ موافق عادت قدیم برائے
ہزارہ دوم مجد دے پیدا کرو کہ دربار
اولیا مجد آں مثل اول العزم باشد و
اور از بقیہ طینت رسول کریم آفرید و
ایں مقامات و کمالات داد کہ کسے
ندیدہ بود و بظہیل او ایں کمالات و اسرار
زماں شائع و جلوه گر گردانید +

(ارشاد امثالین مطبوعہ مسجد نبوی دہلی صفحہ ۲۴۲)

جب ہزار سال گزر گئے اور اول العزم
کی نوبت پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے قدیم عادت
کے موافق دوسرے ہزار کے لئے ایک
مجدد پیدا کیا جو تمام اولیا میں تہہ رکھتا ہو
جو انبیاء میں رسولوں کا درجہ ہے اور ان
رسول کریم کی بقیہ مٹی سے پیدا کیا ہو اور وہ
مقامات اور کمالات عطا کئے جو کسی نے
نہیں دیکھے تھے ان کے طفیل سے یہ کمالات آخری زمانہ میں
شائع ہوئے +



۳۰

.

.

.



حضرت مجددؑ کا دعویٰ تھا۔ کہ جس طرح خلفائے اربعہ مداریج ولایت سے بڑھ کر مداریج نبوت تک پہنچے تھے۔ اسی طرح میں بھی اُن مدارج تک پہنچا ہوں۔ اُن کے بعد میرا ہی درجہ ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتے تھے۔ کہ اصحابِ رسول تمام ولایت مابعد سے افضل ہیں۔

حضرت مجددؑ فرماتے تھے کہ آں حضرت محمد صلعم میں شانِ ولایت بھی تھی۔ گزشتہ اولیائے درجہ ولایت پسند کیا۔ یا یہیں تک اُن کی رسائی ہوئی۔ اور اسی کی انتہائی ترقی کو اُنھوں نے انتہائے کمال تصور کیا۔

در مجھے مداریج نبوت تک ترقی کرنے کا اتفاق ہوا۔ نبوت اور ولایت کے درمیان ایک درجہ قیومیت کا ہے جو مجھے حاصل ہوا۔

اس طرح حضرت مجددؑ زرقیوم اول ٹھہرے۔ اور اُن کی نسل میں تین قیوم اور ہر قیوم چار قیوم ہیں

قیوم	نام	نام پدر	لقب	سال ولادت	سال نبوت	سال وفات	اہم عہد سلاطین ہند
اول	شیخ احمد	مخدوم عبدالعزیز	اہم مداریج نبوت	۱۰۰۹ھ	۱۰۱۱ھ	۱۰۳۲ھ	اکبر - جہانگیر
دوم	شیخ محمد مصطفیٰ	شیخ احمد	قطب احمد عروۃ النبی	۱۰۱۱ھ	۱۰۳۲ھ	۱۰۴۹ھ	جہانگیر - شاہ جہاں - اورنگ زیب
سالم	خواجہ محمد تقی	محمد مصطفیٰ	اہم دربارہ حقہ اللہ	۱۰۳۲ھ	۱۰۴۹ھ	۱۱۱۲ھ	آوردنگ - ربیب -
رابع	خواجہ محمد زبیر	محمد تقی	سلطان الاولیاء خلیفۃ اللہ	۱۰۴۹ھ	۱۱۱۲ھ	۱۱۵۲ھ	مہاراجہ شری رام - مرہٹوں کا تختہ ہند -

اُسے مواہب و باب مطلق سے تصور کرتے ہیں۔ جو حضرت مجدد و روح کی ذات پر فائز ہوئے۔

مثلاً حضرت مجدد و کے نزدیک انسان دس لطیفوں سے مرکب ہے۔ پانچ عالمِ آمر سے ہیں۔ اور پانچ عالمِ خلق سے ہیں۔ اور سات ولایت جن میں تجلیات صفات، اور آسمان کی سیر ہے۔ اور چار کمالات۔ اور تین حقائق الہیہ۔ اور تین حقائق انبیاء ان کے علاوہ ہیں۔

حضرت مجدد و نے ان سیروں کے مقامات کے دائرے قائم کئے ہیں۔ اور ان دائروں کو بھی بے جہت مانا ہے۔ دائرہ اوّل دائرہ امکان ہے۔ دائرہ ثانی میں سیر تجلیات افعال الہیہ ہے۔ جنہیں غلال اسماء و صفات بھی کہتے ہیں۔ دائرہ ثالث میں سیر در ولایت کبر ہے ہوتی ہے۔ دائرہ رابع میں سیر ولایت علیا واقع ہے۔ دائرہ خامس میں تجلیات ذاتی ہیں۔ اسی مقام میں استدلالی باتیں بری ہو جاتی ہیں۔ دائرہ سادس میں کمالات رسالت ہیں۔ اور دائرہ سابع میں کمالات اولوالعزم ہیں۔ ہر ایک دائرے کی شان اور ذریعہ حصول فیض و ترقی جدا جدا طریقوں سے بیان کئے گئے ہیں۔

حضرت مجدد و نے اسمِ ہاشمی حضرت خواجہ باقی باللہ سے حاصل کر کے وطن میں لائے۔ دوبارہ تشریف لائے تو درجہ خلافت حاصل کیا۔ اور سہ بارہ دہلی آئے تو حضرت خواجہ باقی باللہ مشہور مریدوں کے حضرت مجدد و کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ نہایت تہذیب و توقیر و محبت سے حضرت مجدد و کو ابھارتے ہوئے تھے۔ حضرت مجدد و نے جو تعلیم حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی سے پائی۔ اس کا خلاصہ ایک مکتوب میں انھوں نے درج کیا ہے۔ عوام کے سمجھنے کی بات نہیں ہے۔ لیکن اہل دل کو مستفید ہونگے۔ اس لئے اس کا کچھ ذکر کیا جاتا ہے۔

— ذکر اسم ذات —

حضرت خواجہ باقی باللہ نے اس فقیر کو اسمِ ذات بل سلطانہ کی تعلیم دی۔

تولدت حاصل ہوئی۔ اور کمالِ شوق سے گریہ و زاری حاصل ہوئی ۛ

مرتبہ ہستی و فناء

”ایک روز کیفیتِ بے خودی۔ یعنی غیبتِ ظاہر ہوئی۔ اس بے خودی میں ایک دریا ئے محیطِ ظاہر ہوا۔ جس میں عالم کی صورتیں سایہ کی طرح نظر آتی تھیں۔ یہ کیفیت غیر ستر تھی۔ حضرت خواجہ باقی باللہ نے سن کر فرمایا۔ کہ کسی قدر فنا حاصل ہوئی ہے۔ اور ذکر کرنے سے منع فرمایا ۛ

مقامِ طلال و فناء الفاسد

”دو دن کے بعد مجھے فنا ئے صطلاحی حاصل ہوئی۔ میں نے اس کا ذکر کیا۔ تو ارشاد ہوا۔ کہ اپنے کام میں مشغول رہو۔ اس کے بعد فنا ئے فنا حاصل ہوئی میں نے اس کا ذکر کیا۔ تو آپ نے فرمایا: ”کیا تم عالم کو ایک دیکھتے ہو۔ اور واحد و متصل پاتے ہو؟“ میں نے کہا: ”ہاں“ آپ نے فرمایا: ”یہی بات فنا فنا میں معتبر ہے۔ کہ باوجود دید کے اتصال بے شعوری حاصل ہو“ میں نے یہ بھی عرض کیا تھا کہ اپنے علم کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ حضوری پاتا ہوں ۛ

مرتبہ ہستی

”اس کے بعد ایک نورِ ظاہر ہوا۔ جو تمام اشیاء کو محیط تھا۔ میں اُسے حق جلّ و علا سمجھا۔ وہ نور سیاہ رنگ کا تھا۔ میں نے یہ واقعہ بھی عرض کیا۔ تو آپ نے فرمایا: ”کہ حق جلّ سلطانہ پر وہ نور میں ظاہر ہوا ہے۔ اور یہ انبساط جو اس نور میں معلوم ہو رہا ہے۔ علمی ہے۔ اور اشیاء متعدّد کے ساتھ متعلق ہونے سے منبسط معلوم ہوتا ہے۔ انبساط کی نفی کرو“ اس کے بعد وہ نور سیاہ منبسط منقبض اور مختصر ہوئے ایک نقطہ رہ گیا ۛ

مقامِ حیرت و حضورِ نقشبندیہ

”حضرت خواجہ نے فرمایا: ”اس نقطے کی نفی کرو۔ اور حیرت میں آؤ“ میں نے ایسا کیا تو نقطہ زائل ہو گیا۔ اور حیرت حاصل ہوئی۔ میں نے جب یہ حالت

بیان کی۔ توارشاد ہوا کہ یہی حضور حضور نقشبندیہ ہے۔ اور نسبت نقشبندیہ عبارت
اسی طور سے ہے۔ اس حضور کو حضور بے غیبت بھی کہتے ہیں۔ اور مقام اندراج
نہایت در بدایت اسی مقام میں حاصل ہوتا ہے + یہ نسبت فقیر کو ذکر سے دو ماہ
چند روز میں حاصل ہوئی +

————— فنا حقیقی و شرح منہ —————

اس کے بعد دوسری فنا حاصل ہوئی۔ جسے فنا حقیقی کہتے ہیں۔ اور دل
میں اس قدر وسعت پیدا ہوئی کہ تمام عالم از عرش تا مرکز زمین اس وسعت کے مقابل
میں رانی کا ایک دانہ بھی نہ تھا +

————— مرتبہ حق البقیں و جمع الجمع —————

”اس کے بعد میں نے ہر ذرہ عالم کو اپنا عین دیکھا۔ اور اپنے آپ کو ان سب کا
عین۔ یہاں تک کہ تمام عالم کو ایک ذرہ میں گم پایا۔ اس کے بعد میں نے اپنے
آپ کو۔ بلکہ ہر ذرے کو بے انتہا منبسط اور وسیع دیکھا۔ اور پھر اپنے آپ کو۔
اور اپنے ہر ذرے کو ایک نور منبسط پایا۔ جو ہر ذرے میں پھیلا ہوا تھا۔ اور عالم
کی صورتیں اور شکلیں اُس نور میں مضمحل ہو کر لاشے ہو گئی تھیں۔ اس کے بعد میں نے
اپنے آپ کو بلکہ ہر ذرے کو تمام عالم کا مقوم پایا۔ میں نے حضرت سے کیفیت
عرض کی۔ توارشاد ہوا کہ حق البقیں توحید میں یہی مرتبہ ہے۔ اور جمع الجمع عبارت
اسی مقام سے ہے + اس کے بعد عالم کی شکلیں اور صورتیں جو پہلے حق معلوم ہوئی
تھیں۔ اب مہوم نظر آئیں۔ اور نہایت حیرت ہوئی۔ اس حیرت میں فصوص
کی عبارت یاد آئی +

اگر تو چاہے تو عالم کو ایک وجہ سے
حق اور ایک وجہ سے خلق اور دونوں
میں تمیز نہ کرنے سے حیرت کہہ
سکتا ہے +

هُوَ هَذَا اِنْ شِئْتَ قُلْتَ اِنَّهٗ
اَحَى الْعَالَمَ حَقٌّ وَّ اِنْ شِئْتَ
قُلْتَ بِاَلْحَيٰزَةِ بَعْدَ الْبَيِّنِ
بَيْنَهُمَا +

چھ مرتبہ فرق بعد الجمع

دو کچھ قدر سے اضطراب میں تسکین ہوئی۔ اس کے بعد میں نے حضرت سے یہ حالت عرض کی۔ تو ارشاد ہوا کہ تمہارا حضور ابھی صاف نہیں ہوا ہے۔ اپنے کام میں مشغول رہو۔ تاکہ موجود کی تمیز مہوم سے ظاہر ہو جائے۔ صاحب خصوص نے شیخ کامل کا حال نہیں بیان کیا ہے، میں پھر اپنے کام میں مشغول ہوا۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے دو روز کے بعد موجود اور مہوم میں حضرت خواجہ کی توجہ شریف سے تمیز ظاہر کر دی۔ اور میں نے موجود حقیقی کو مہوم خیالی سے ممتاز پایا۔ اور صفات و افعال و آثار جو مہوم سے صادر ہوتے ہیں ان کو حق سبحانہ سے پایا۔ اور ان صفات و افعال کو بھی مہوم محض پایا۔ اور غارِ ج میں سوائے ایک موجود محض کے اور کچھ نہ دیکھا۔ میں نے یہ حالت حضرت سے عرض کی۔ تو ارشاد ہوا کہ یہی مرتبہ فرق بعد الجمع کا ہے۔ اور کوشش کی انتہا بھی یہیں تک ہے۔ اس کے بعد کچھ جس کی استعداد میں رکھا گیا ہے۔ وہ ظاہر ہوتا ہے۔ اور اس مقام کو مشائخین طریقت نے مقام تکمیل لکھا ہے۔

پھر اس کے بعد حضرت مجدد دوم کی استعداد میں جو درجہ قیومیت کا رکھا گیا تھا وہ ظاہر ہوا۔ اور اسی وجہ سے حضرت مجدد دوم کے پیر بھی حضرت مجدد دوم کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ آخر باب ۶۔ اور ابتدائے باب ۷۔ اور ابتدائے باب ۸ پر بھی مجددیت اور قیومیت کی مزید توضیح کی ہے قابل ملاحظہ ہے۔

۴۰



شہر سہند

حضرت مجدد الف ثانیؑ کا مولد اور دارالارشاد ”سہرہند“ ہے، سہرہندی بگڑی ہوئی صورت... سہرہند ہے۔ سہرہند بمعنی بیشہ پلنگ + پہلے یہاں جنگل اور شیر و گامسکن تھا۔ فیروز شاہ تغلق کے وقت میں یہ مقام آباد ہوا۔ شاہی خزانہ اس جنگل سے گزر رہا تھا۔ ہمراہیوں میں ایک صاحب کشف تھے۔ انھیں یہ معلوم ہوا کہ یہاں پر گیارہویں صدی ہجری کی ابتدا میں ایک سربراہ اُردہ اُمت پیدا ہو گا۔

شاہ شرف بوعلی قلندر کا مزارم ہونا ہے۔ یہ خبر فیروز شاہ تغلق کے مرشد حضرت مخدوم جانیان تک پہنچی۔ اور ان کے کہنے سے شاہ نے یہاں ایک شہر بنانے کا حکم دیا۔ بادشاہ کے وزیر خواجہ فتح اللہ تھے۔ ان کے ذریعے سے، ان کے بھائی امام رفیع الدینؒ اس کام کے لئے تعینات ہوئے۔ اور ان کے پیروں حضرت مخدوم جانیانؒ نے یہ فرمایا کہ تمہاری ہی نسل سے وہ سربراہ اُردہ اُمت پیدا ہونے لگا۔ امام رفیع الدینؒ جب موقع پر پہنچے۔ تو شاہ شرف بوعلی قلندرؒ بھی تعمیر میں ان کے معاون ہوئے۔ شاہ شرفؒ پہلے مزار اُمت کرتے تھے۔ امام رفیع الدینؒ نے تبدیل خیال کا سبب پوچھا۔ تو شاہ شرفؒ نے بیان فرمایا

۔ کہ میری مزاحمت اس لئے تھی۔ کہ کام متمم با نشان ہو۔ اور آپ کے سپرد ہو۔ اور اس طرح آپ یہاں آکر بسیں۔ تاکہ یہ پیش گوئی پوری ہو۔ کہ گیارہویں صدی ہجری میں آپ کی نسل سے ایک سربراہ اور وہ اُمت یہاں پیدا ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ سرہند دہلی اور لاہور کے درمیان میں ہے۔ امام صاحب جب سرہند کا قلعہ بنا چکے۔ اور شہر بنا چکے تو سرہند کا انتظام آپ کے سپرد ہوا۔ اور بادشاہ نے بہت سے گاؤں آپ کو بطور نیا زادئے۔ اور آپ وہاں کے قطب انتظام باطنی سے مقرر ہوئے۔ امام صاحب کا مزار سرہند میں ہے۔ امام صاحب کے ساتھ تائیس صحیح النسب قبیلے قریش کے سرہند میں آباد ہوئے۔ اور ہزاروں گھر پٹھانوں اور مغلوں کے بھی بنے۔ کسی زمانے میں سرہند بہت بڑا شہر تھا۔ اور یہاں کے لوگ باعتبار شرافت و نجابت بہت معزز سمجھے جاتے تھے۔ مثل دیگر اسلامی شہروں کے یہ شہر اب بھی بہت محترم سمجھا جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی نے اپنے مکتوبات میں یثرب اور یثربا کے بعد سرہند کی سرزمین کا درجہ قائم کیا ہے۔ اور اپنے مکاشفے سے اُن نبیوں کے مقبرے سرہند کے قریب دریافت کئے ہیں۔ جو زمانہ قدیم میں ہندیوں کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے تھے۔ اس لئے بھی سرہند کو عزت حاصل ہے۔ کہ علاوہ نبی آخر الزماں صلعم کی اُمت کے سربراہ اور وہ امام اُمت قیوم اول اور اُس کے جانشینوں کے مولد ہونے کے۔ ایک قطب کا بسا با ہوا یہ شہر ہے۔ اور قدیم زمانے کے نبیوں کا بھی یہ مقام ارشاد اور دفن تھا۔

۴۳



۴۴

۴۵



حضرت مجدد الف ثانیؑ شائستگیوں پر پشت میں باپ کے سلسلہ سے
حضرت عمر فاروقؓ اور ماں کے سلسلہ سے حضرت امام حسینؑ تک پہنچتے ہیں
اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آں حضرت محمد مصلمؐ نے جو یہ فرمایا تھا +

”اللہم اعز دین الاسلام | اللہ دین محمدیؐ کو حضرت عمرؓ
من عمر بن الخطاب“ | کے اسلام لانے سے رونق دے“

اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ جس طرح آں حضرت محمد مصلمؐ کے وقت میں
دین مبین کو تقویت ہوئی۔ اسی طرح ہزار برس کے بعد آپؐ کی نسل میں ایک مجدد
پیدا ہو کر باعث تقویت دین محمدیؐ ہوگا۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے حضرت امام
حسنؑ کی بیٹی حضرت فاطمہؓ منسوب تھیں۔ انھیں سے سلسلہ اولاد حضرت مجدد دور تک
پہنچتا ہے + فیروز شاہ تغلق کے عہد میں حضرت امام رفیع الدین قطب وقت تینام
سے آکر سرہند میں سکونت پذیر ہوئے۔ اور انھیں کی نسل میں ان کے سجادہ نشین
حضرت مخدوم عبداللہ در حضرت مجدد دور کے والد بزرگوار تھے + اس طرح کہ امام
رفیع الدینؑ کے بعد ان کے پسر شیخ حبیب اللہؑ ان کے پسر شیخ محمدؑ ان کے پسر
شیخ عبدالحیؑ ان کے پسر شیخ زین العابدینؑ ان کے پسر مخدوم عبداللہؑ کیلئے
بعد و گھر سے سجادہ نشین خانقاہ امام رفیع الدینؑ ہوتے آئے + مخدوم عبداللہؑ نے
سلاہ پہلی کتابوں میں ستائشیں ہر پر حضرت مخدوم ہندی کا نام آتا ہے۔ یہاں ہر جواہر معصومیت
مستوفیل ممبر حضرت مجدد کا نام لکھا ہے۔ یہی تجربہ آگے چل کر نقل کیا جائے گا۔ ۱۲

علوم ظاہر سے فراغت پا کر سلسلہ چشتیہ میں حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ سے تعلیم حاصل کی۔ اور اپنے آبا و اجداد سے سلسلہ سہروردیہ کی خلافت حاصل کی۔ حضرت شیخ عبدالقدوسؒ کی ہدایت سے کچھ فیض سلسلہ چشتیہ کے حضرت شیخ رکن الدین سے بھی حاصل کیا۔ پھر سلسلہ قادریہ کی تعلیم حضرت شیخ کمال کیتھیؒ سے حاصل کی۔ جو بعد حضرت غوث الثقلینؒ کے اس سلسلہ میں آیا اپنی نظیر تھے۔ حضرت مخدوم عبدالاحدؒ طریقہ نقشبندیہ کی تعریف کرتے تھے۔ اور فرماتے تھے: ”کہ کشفی نگاہ سے یہ طریقہ مرکز اور شاہ راہ پر ہے۔ لیکن افسوس ہے۔ کہ اس طریقے کا کوئی ایسا بزرگ نظر نہیں آتا۔ کہ اُس کی ہم نشینی سے اس طریقے کی برکتیں حاصل ہوں۔“ حضرت مجددؒ نے اپنے پیر حضرت خواجہ باقی باسد نقشبندیؒ سے اپنے والد بزرگوار کی اس خدمت کا تذکرہ کیا۔ تو آپ نے فرمایا: ”کہ میں ایک مرتبہ سہروردیہ کی طرف جا نکلا تھا لیکن اُس وقت مخدوم عبدالاحدؒ ۷۰ برس قبل رحلت کر چکے تھے۔“

مخدوم عبدالاحدؒ نے اپنی حیات ہی میں سلسلہ چشتیہ، قادریہ، اور سہروردیہ کی نسبت۔ اور اپنی خانقاہ کی خلافت حضرت مجددؒ کو عطا کی تھی۔ اور بعد اس کے حضرت خواجہ باقی باسدؒ نے خلافت نقشبندیہ دے کر حضرت مجددؒ کو تمام طریقوں سے آگاہ کر دیا۔

نسب نامہ حضرت مجددؒ

- (۱) حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- (۲) حضرت شیخ عبداللہؒ
- (۳) حضرت شیخ عاصمؒ
- (۴) حضرت شیخ حفصؒ
- (۵) حضرت شیخ عمرؒ
- (۶) حضرت شیخ عبداللہؒ

- (۷) شیخ ناصح عرف : دھم شاویہ -
 (۸) شیخ ابراہیم : بن ادعیم تارک سلطنت
 (۹) شیخ سحقی
 (۱۰) شیخ ابوالفتح
 (۱۱) شیخ عبداللہ : اعظاکبر -
 (۱۲) شیخ عبداللہ : اعظا صغر
 (۱۳) شیخ مسعود
 (۱۴) شیخ سلیمان
 (۱۵) شیخ محمود
 (۱۶) شیخ نصیر الدین
 (۱۷) شیخ شہا ب الدین : معروف فرخ : شاہ کابل
 (۱۸) شیخ یوسف
 (۱۹) شیخ احمد
 (۲۰) شیخ شعیب
 (۲۱) شیخ عبداللہ
 (۲۲) شیخ اسحق
 (۲۳) شیخ یوسف
 (۲۴) شیخ سلیمان
 (۲۵) شیخ نصیر الدین
 (۲۶) امام ربیع الدین : ماہی قندھ سرہند
 (۲۷) شیخ حبیب اللہ
 (۲۸) شیخ محمد
 (۲۹) شیخ عبدالحی

(۳۰) شیخ زین العابدین

(۳۱) مخدوم شیخ عبدالاحد

(۳۲) حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی

یہ شجرہ جو ابہر معصومیہ کے مولف کی تحقیقات صحیح کا نتیجہ ہے۔ ورنہ دیگر اکثر کتب سابق میں چار ناموں کی کمی ہے۔ یعنی از نمبر ۳ تا نمبر ۶۔ ان میں نہیں ہے۔ ایک قول ضعیف یہ بھی ہے کہ شیخ ناصر ادهم حضرت فاطمہؑ کی اولاد میں تھے۔ ضرورتاً سیاست کی وجہ سے انھوں نے اپنے آپ کو اپنے نانا عبداللہ بن عمر بن حفص کی اولاد میں بتایا۔ تو لوگوں نے انھیں فاروقی تصور کیا۔



4.

1
1
1



حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے۔ علم باطن کی تعلیم بدرجہ اتم آں حضرت محمد صلعم سے حاصل کی تھی۔ حضرت ابو بکر رحمہ کو یہ وہم ہوا۔ کہ بعد آں حضرت محمد صلعم کے امت محمدی دیگر رسولوں کی امت کی طرح دین محمدی کو بھلا نہ دے۔ تو انھیں

کَلِمَةُ خَيْرٍ اَمْسَتْ اَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ۔ پت حج کہ تم سترین امت آدمیوں کے لئے ہو۔
اور اِنَّا نَحْنُ مُرْسَلُوْنَ الَّذِيْ كُنَّا وَرَاقًا | میں نے نازل کیا۔ اور میں اُس کا
لَہُ الْخَافِظُوْنَ ہ پیکر ع | محافظ ہوں +

سے قدرے تسلی ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آں حضرت محمد صلعم کو اور آں حضرت محمد صلعم سے حضرت ابو بکر رحمہ کو معلوم ہوا۔ کہ اتنے اولیاء۔ اور روحانی امت محمدی میں پیدا ہونگے۔ لوگوں کی ہدایت ظاہری کی کے لئے۔ آں حضرت نے فرمایا۔ علماء امتی کا بنیاد بنی اسرائیل۔ اور خصوصیت کے ساتھ نبی نسبت خاص الخاص کو۔ جو کمالات محمدی صلعم کا منتہا تھی۔ حضرت ابوبکر رحمہ کی طرف القائی۔ اور اس نسبت کا انھیں مظہر بنایا۔ اور یہ وصیت کی۔ کہ جو اس کا اہل ہو۔ اُس کو یہ نسبت (علم باطنی) لے لے۔ امامت سپرد ہو۔ تی رہے۔ اور پھر درجہ بدرجہ ہزار برس کے بعد جو اس نسبت کا وارث ہو گا۔ اسے یہ نسبت پہنچے گی اور اُس صاحب نسبت سے۔ دین اور ملت کو از سر نو نازگی ہوگی۔ اور صاحب نسبت

ظہور ایسے وقت میں ہوگا۔ کہ فسق و فجور سے زمانہ پر ہوگا۔ اور نسبت نبوی کے ایسا کی بے حد ضرورت ہوگی۔ اس صاحب نسبت سے شریعت، طریقت اور حقیقت ایک ہو جائے گی۔ اور ایک نیا دور دین اسلام کی رونق کا شروع ہوگا۔ علم باطن سے ان باتوں کو تعلق ہے۔ کتب سیر سے ان باتوں کی تصدیق نہیں ہوتی۔ لیکن یہ باتیں بعید از قیاس نہیں ہیں۔ اور جنہیں سلسلہ مجددیہ سے انتساب ہے۔ وہ تو انہیں خواہ مخواہ سچ جانیں گے۔

حضرت ابوبکر رحمہ سے یہ نسبت سلسلہ وار حضرت مجدد الف ثانی تک پہنچی ہے اس طرح۔ کہ حضرت ابوبکر رحمہ سے حضرت سلمان فارسی رحمہ کو ملی۔ پھر ان سے حضرت ابوبکر رحمہ کے پوتے حضرت قاسم رحمہ کو۔ پھر ان سے حضرت امام جعفر صادق رحمہ کو پہنچی۔ حضرت امام جعفر صادق رحمہ میں حضرت علی رحمہ کی نسبت بھی شامل ہوئی۔ لیکن یہ نسبت صدیقی الگ محفوظ رہی۔ اور سلسلہ یہ سلسلہ حضرت بایزید بسطامی رحمہ تک۔ پھر حضرت بہاؤ الدین نقشبند رحمہ تک پہنچی۔ اور حضرت خواجہ باقی بائند رحمہ کے ذریعے سے حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی رحمہ سرسندی کو سلسلہ ہجری میں پہنچی۔ اور پھر اس نسبت کا ظہور بدرجہ اتم ہوا۔ جس سے حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی رحمہ قیوم اول کے لقب سے مشہور ہوئے۔ درمیانی نام مسلسل یہ ہیں۔

- (۱) حضرت ابوبکر صدیق رحمہ (۹۸) خواجہ عبدالخالق عجمی رحمہ
- (۲) حضرت سلمان فارسی رحمہ (۱۰۸) خواجہ عارف یوگرہی رحمہ یوگرہی مقدم کاظم
- (۳) حضرت قاسم بن محمد بن ابوبکر رحمہ (۱۱۸) خواجہ محمود بن خیر غزنوی رحمہ (بحیرہ ایضاً) کاظم
- (۴) حضرت امام جعفر صادق رحمہ (۱۲۸) شیخ علی رحمہ (مردود حضرت عزیران)
- (۵) حضرت بایزید بسطامی رحمہ (۱۳۸) خواجہ محمد بابا سماعی رحمہ
- (۶) حضرت شیخ ابوالحسن خرقانی رحمہ (۱۴۸) حضرت شمس الدین امیر کلوال رحمہ
- (۷) شیخ بوعلی فارمدی رحمہ (۱۵۸) خواجہ سید بہاؤ الدین نقشبند رحمہ (قطب کتاب)
- (۸) خواجہ یوسف ہمدانی رحمہ

- (۱۶) خواجہ علاؤ الدین عطارؒ (۲۰) مولانا درویش محمد اہلبکلی (کبکلی)
 (۱۷) خواجہ مولانا یعقوب چرخؒ (۲۱) مولانا خواجہ ابلی اہلبکلی (کبکلی)
 (۱۸) خواجہ عبید اللہ احرارؒ (۲۲) خواجہ بزرگ خواجہ محمد باقی باللہ شاہ ارقا
 (۱۹) خواجہ مولانا محمد زاہدؒ و خشی (۲۳) قیوم اول مجدد الدین شیخ احمد فاروقی سرمدی

بعض نے شیخ ابوبعلی فارمدی اور ابوالحسن کے درمیان شیخ ابوالقاسم گرگانی کا نام لکھا ہے اور شیخ ابوالحسن اور شیخ بایزید بسطامی کی نسبت لکھا ہے کہ ان کو اپنے پیروں سے بذریعہ روحانیت فیض پہنچا تھا۔

حضرات القدس جلد اول میں سلسلہ نقشبندیہ کے متعلق ایک قول یہ لکھا ہوا ہے۔ کہ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانیؒ کے پیر تعلیم حضرت خواجہ خضرؒ اور پیر خرقہ خواجہ یوسف ہمدانیؒ تھے۔ خواجہ یوسف ہمدانیؒ شیخ ابوالحسن خرقانیؒ پھر چند واسطوں سے بایزید بسطامیؒ پھر حضرت امام جعفر صادقؒ پھر امام محمد باقرؒ پھر امام زین العابدینؒ پھر امام حسینؒ پھر حضرت ابوبکر صدیقؒ رضی اللہ عنہ۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت علیؒ مرتضیٰؒ کو جس طرح آپ حضرت محمد صلعم سے نسبت حاصل ہے۔ اسی طرح خلفائے ثلاثہ سے بھی ان کی نسبت پائی جاتی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت سلمان فارسیؒ کو جس طرح آپ حضرت صلعم سے صحبت رہی اسی طرح حضرت علیؒ رضی اللہ عنہ سے بھی صحبت رہی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؒ کو جس طرح حضرت قاسمؒ ابن حضرت محمدؒ ابن حضرت ابوبکر صدیقؒ رضی اللہ عنہ سے انتساب ہے۔ اسی طرح اپنے والد حضرت امام باقرؒ رضی اللہ عنہ سے بھی ہے۔ اور امام محمد باقرؒ کا سلسلہ

۱۵ حضرت القدس میں حضرت خواجہ علاؤ الدین عطارؒ کا نام نہیں لکھا ہے۔ لیکن مولانا اھمل (رحمہم اللہ) نے مراد آبادی کے بہتیں حضرت احمد میاں کے قلیذہ سید ابوالحسن کے سحرہ متکلم میں یہ نام ہے۔

۱۶ حضرت خلفائے اربعہ کے حالات کے لئے تاریخ الاسلام (از موت) دیکھنا چاہئے۔ جس میں غالباً آئینہ طبع (البحر) میں وہ امور بھی اضافہ کئے جائیں گے جو تصانیف حضرت مجددؒ کے مطالعے سے حاصل اور ظاہر ہوئے ہیں۔

حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ذریعے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت قاسم ابن حضرت محمد رضی اللہ عنہ کو امام زین العابدین رضی اللہ عنہ اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سلسلہ بہ سلسلہ انتساب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ شیخ ابو القاسم ردگر گانی شیخ ابو عثمان مغربی شیخ ابو علی کاتب شیخ ابو علی رودباری حضرت شیخ حیدر بغدادی حضرت سری سقطی حضرت معروف کرخی حضرت امام علی موسی رضا رضی اللہ عنہ حضرت امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ تک سلسلہ انتساب ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت معروف کرخی کو حضرت داؤد طائی حبیب عجمی حضرت امام حسن بصری رضی اللہ عنہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سلسلہ انتساب ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت آں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق علیہ ہے۔ حضرت امام حسن بصری رضی اللہ عنہ کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بلا واسطہ صحیح نہیں ہے۔

حدیث میں آیا ہے کہ دس صحابی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ اور حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور ان کو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں۔ بعض صوفیہ نے لکھا ہے کہ ہر زمانے کا قطب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا قائم مقام ہوتا ہے۔ اور تین اوقات حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت اسد غنم کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ اور باقی چار صحابیوں کے بھی قائم مقام دیگر کالمیں وقت ہوتے ہیں۔ لیکن علما ظاہر کے لئے مشکوٰۃ کی یہ حدیث کافی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ أَمْرٌ مُبَارَكٌ وَبَارِكُكَ اللَّهُ
 الْبَلَاءُ مِنَ الْأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَالْأَرْضِ
 يَزِيدُ نَفْسًا وَبَارِكُكَ اللَّهُ

ان کی بکثرت سے زمین قائم ہے اور
 اہل زمین کی بلائیں دفع ہوتی ہیں اور
 انہیں کے ذریعہ سے رزق ملتا ہے اور پیغمبر برتر ہے۔

جو لوگ اس حدیث کو وضعی کہیں وہ تو الگ ہیں۔ لیکن جو لوگ وضعی نہیں کہتے۔ وہ اس کھننے پر مجبور ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ عالم ظاہر میں حکومت ارض کے لئے جس طرح اپنا قائم مقام مقرر کرتا ہے۔ اسی طرح عالم باطن میں بھی کسی کو حاکم اعلیٰ اور بہت سے اُس کے تابعین مقرر کرے تو کیا مضائقہ ہے؟ اور اگر اس اعتبار سے حضرت مجدد کو یہ کہیں۔ کہ جس طرح دنیا کے عالم ظاہر میں شہنشاہ وقت تھا۔ اسی طرح حضرت مجدد کے متعلق بھی باطنی خدمت دیا یا ملک ہند کی سپرد تھی؟ تو کیا بے جا ہے؟

————— رحمہ فلحائے اربعہ —————

بعد ازاں حضرت صلعم کے حضرت ابوبکر رحمہ۔ حضرت عمر فاروق رحمہ۔ حضرت عثمان غنی رحمہ۔ اور حضرت علی حید رحمہ یکے بعد دیگرے مراتب نبوت اور ولایت میں آئے حضرت کے جانشین و خلیفہ ہوئے۔ ان سب کا مجموعی زمانہ تیس برس کا تھا۔ اور یہ زمانہ خلافت راشدہ کا زمانہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک سمجھا جاتا ہے۔ اور ان کے نزدیک ان خلفاء کے بعد اس کے اہل سنت و جماعت با اعتبار ترتیب خلافت ہیں۔ اور سب آں حضرت سے نور نبوت سے مستفیض ہوئے ہیں۔ اور بعض صوفیائے کرام کا یہ خیال ہے کہ خلیفہ دوم۔ سوم اور چہارم کو علاوہ آں حضرت صلعم کے اپنے سے پہلے خلیفہ سے بھی انتساب تھا۔ اور اس طرح جتنے سلسلے نقشبندیہ۔ چشتیہ۔ قادریہ۔ سہروردیہ۔ اور کبرویہ ہیں۔ سب کی نسبت حضرت ابوبکر صدیق رحمہ تک پہنچتی ہے۔ علمائے شیعہ صرف حضرت علی رحمہ کو امام جانتے ہیں۔ اور دیگر خلفاء کی عظمت وہ تسلیم نہیں کرتے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ خلیفہ اول نے سب کے پہلے آں حضرت کی نبوت تسلیم کی۔ اور سب کے پہلے آں حضرت صلعم کی محبت میں جلا وطنی یعنی ہجرت اختیار کی۔

————— رحمہ حضرت ابوبکر صدیق رحمہ —————

آں حضرت کے بعد جمع مہاجرین و انصار نے بلا استثنا آپ کی خلافت منظور کی اور آپ نے اپنی خلافت کے زمانے میں چھوٹے بیٹوں کا استیصال کر کے بناء اسلام

مستحکم کی۔ ان چار بدیہی باتوں کے مقابلے میں دیگر اقوال کے پیش کرنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ ان باتوں کا اعتراف خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا۔ اور یہ کہنا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تقیہ کیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علوئے شان کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اپنے کسی گھر یا کنبے والے کو ترجیح نہیں دی۔ اور نہ کبھی بیت المال سے قوت لاموت سے زائد مستفید ہوئے۔ یہ بات بھی اُن کا علم مرتبہ ظاہر کرتی ہے۔ لیکن یہ صفت اُن کی قابلیت جہاں داری کے متعلق ہے۔ خلافت نبی کے متعلق وہ چار باتیں کافی ہیں۔ جو اوپر بیان کی گئیں ہیں۔

— حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ —

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے تمام اراکین دولت یعنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے۔ یا کثرت رائے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حالات پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایسا مدبر بادشاہ اُن کے قبل یا مابعد پیدا نہیں ہوا۔ آپ نے اپنے کنبے یا گھر والوں کو کسی امر میں ترجیح نہ دی۔ مال غنیمت کو آپ اس حقارت سے دیکھتے تھے۔ کہ مسلمانوں کو متول دُنیا پر عبرت ہوتی تھی + اُن کے گناہوں میں اُس شجر اسلام میں شاخیں نکلیں۔ جسے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لگایا۔ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے پہنچا تھا۔ لیکن اُن کی علوئے شان کے لئے۔ یہ کہنا کافی ہے۔ کہ تمام صحابہ کرام نے (جو خیر الامم تھے) آپ کو امام تسلیم کیا۔

— حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ —

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی نسبت یہ کہنا کافی ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی سنت پر ڈلی عہد مقرر کرنا چاہا تو بہترین صحابہ موجودہ کی کثرت رائے پر اس کا فیصلہ چھوڑا۔ اور اُن میں سے ایک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ یہاں سے بھی علوئے شان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ظاہر ہے۔ کہ اُنھوں نے کسی ایک کو ایسا نہ پایا۔ کہ اُسے تنہا نامزد کرتے۔ صوفیائے کرام اسے آپ کے کشف پر محول کرینگے۔ لیکن علمائے ظاہر بھی اسے نور و اسرار ضرور تسلیم کرینگے۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ اخیر۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک

میں جو اتفاق پھیل رہا تھا، اس سے کہ حضرت نے عمر فاروق سے یہ کلمہ بتا دیا تھا۔
کے متعلق بے جا نہ تھا۔

حضرت عثمان غنی کی شان میں جو حدیثیں مروی ہیں ان کا بیان کرنا چند اس
ضروری نہیں ہے۔ صرف یہ کہنا کافی ہے کہ تمام صحابہ کرام نے آپ پر اعتبار کیا۔
اور آپ کو امام بنایا۔ آپ سے غلطی اجتہادی۔ یا نظر بصری ملکی یہ ایک بات
قابل تذکرہ ضروری ہوئی کہ آپ نے اپنے رشتہ داروں پر زیادہ بھروسہ کیا لیکن
اگر یہ غلطی تھی تو کیا اس کی مکافات یہ نہ تھی کہ آپ نے بلوایتوں کے مقابلے میں
ہتھیار نہ اٹھائے۔ اور مسلمانوں میں جو آتش فساد روشن تھی۔ اس کے بجھانے کے
لئے صرف اپنے رگ گلو کا خون بہنا مستحسن خیال کیا۔

— حضرت علی رضی اللہ عنہ —

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں غوں ریزیاں مسلمانوں میں ہوئیں۔ لیکن حضرت
علی رضی اللہ عنہ کے واقعات پر نظر ڈالی جائے کہ شجر اسلام کے لگانے میں آپ آنحضرت محمد
کے دست، دست تھے۔ تمام حدیث کی کنیتیں آپ کی منقبت سے بھری ہوئی ہیں۔
اور کتب سیر میں آپ کے وہ مشورے بالتفصیل مذکور ہیں جن سے خلفائے ثلاثہ
نے فائدے اٹھائے۔ توجوزائیں ان کے عہد خلافت میں ہوئیں انھیں غلطی اجتہادی
نافہمی یا سوء اتفاق پر مبنی کرنا چاہیے۔ یا سیاسیات میں انھیں داخل کر کے نظر انداز
کرنا چاہیے۔ اور اہل اسلام ایسا سمجھنے پر مجبور ہیں۔ کیونکہ مخالفین حضرت علی رضی اللہ عنہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کمالات و ولایت تسلیم کرنے پر طب اللسان پائے جاتے ہیں۔

— حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ —

یہ آں حضرت محمد صلعم کے غلام تھے۔ ان کے اہل وطن فارس سے انھیں لینے
آئے تو آں حضرت نے انھیں جانے کی اجازت دے دی جو ایک طور پر آزاد
کرنا تھا۔ لیکن انھوں نے صحبت نبوی ترک نہ کی۔ ان کا شعا۔ اہل بیت رسول میں ہے
یہ آں حضرت صلعم کی صحبت میں رہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صحبت میں بھی رہے۔

لیکن ان کا انتساب باطنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد میں مدائن کے حاکم ہوئے۔ اور پانچ ہزار درہم سالانہ بیت المال سے انھیں ملنے لگا۔ لیکن یہ اپنی تنخواہ فقیروں کو دیدیتے تھے۔ اور زمیل بن کراپنا خرچ چلاتے تھے ایک ہی کسبل آپ کا دن کو پہننے اور رات کو اوڑھنے کا کام دیتا تھا۔ بازار میں یہ ایک روز جا رہے تھے۔ کہ کسی شخص نے مزدور سمجھ کر انھیں پکڑا۔ اور یہ اُس کا بوجھ سر پہلے چلے۔ جب راستے میں اُسے علم ہوا۔ کہ یہ حاکم ہیں۔ تو وہ بہت گھبرایا۔ لیکن یہ اُس کا بوجھ اُس کے گھر تک پہنچا کر رہے۔ حاکم شہر اور یہ سادگی ان کی تعریف کی جائے۔ یا ان کے انتخاب کرنے والے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف کی جائے؛ عقل حیران ہے۔ کہ صحابہ رسول کیسے برگزیدہ لوگ تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید ایسے شخص کو حکومت کے ناقابل۔ اور حضرت سلمان ایسے سادہ مزاج کو حکومت کے قابل تصور کیا۔ میرے خیال میں یہی وجہ تھی۔ کہ تین سال کے اندر بے خانماں فادکش مسلمانوں کی جماعت نے بحر اسود سے بحر جنوبین تک۔ اور سرحد افغانستان اور دریائے جیحون سے سرحد مراکو تک نہ صرف ممالک پر بلکہ اہلی ممالک کے دلوں پر قبضہ کر لیا۔ وجہ بظاہر صرف یہ معلوم ہوتی ہے۔ کہ اُس زمانے میں ظاہری اور باطنی خدمتیں جدا جدا نہ تھیں۔ جیسا کہ زمانہ مابعد میں واقع ہوا۔ کہ خلفائے راشدین کے بعد سلاطین کے درجے الگ قائم ہوئے۔ اور قطب یا قطب الاقطاب کی خدمتیں جدا قائم ہوئیں۔ مدائن میں ۳۰ سالہ میں آپ نے وفات پائی۔ عمر آپ کی بعض روایت میں دھائی سو سال۔ اور بعض روایت ساڑھے تین سو سال بیان کی جاتی ہے۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے۔ کہ ایک طور پر کسرے کے قائم مقام تھے۔ کسرے اپنی رعایا میں انصاف کرنے سے نو شیروان عادل مشہور ہوا تھا۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ شاعر فارس کے قائم مقام (حاکم مدائن) ہو کر رعایا کے حمال بنے۔ پھر بھی وضع حالی سے یہ مشہور کیوں نہ ہوئے۔ وجہ یہ تھی کہ صحابہ کرام میں سے ہر ایک تواضع اور انکسار میں دوسرا بڑھا ہوا تھا۔ کوئی غیر معمولی بات کسی میں ایسی نہ تھی۔ جس کی

وجہ سے وہ اپنے ہمعصروں میں امور اخلاقی میں تخییر معمولی طور پر ممتا نہ سمجھا جاتا تھا۔

— حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر رحمہ —

یہ حضرت ابو بکر رحمہ کے پوتے تھے۔ لیکن علم باطن میں ان کا انتساب حضرت سلمان فارسی رحمہ سے ہے۔ آپ امام زین العابدین رحمہ کی صحبت میں تھے۔ اور حضرت علی رحمہ سے نسبت حاصل فرمائی تھی۔ علمائے ظاہر آپ کا شمار فقہاء میں کرتے ہیں۔ یہ حضرت زین العابدین رحمہ کے خالہ زاد بھائی تھے۔ کیونکہ یزدگرد و شاپور ایران کی ایک لڑکی حضرت امام حسین رحمہ کو۔ اور دوسری محمد بن ابی بکر رحمہ کو بیٹھی تھیں۔

— حضرت امام جعفر صادق رحمہ —

آپ امام باقر ابن زین العابدین رحمہ کے بیٹے تھے۔ اور محمد ابن ابی اکبر کے نواسے تھے۔ آپ کا انتساب اپنے نانا قاسم سے تھا۔ اور اپنے والد محمد باقر سے بھی تھا۔ اسی لئے کہا جاتا ہے۔ کہ حضرت جعفر میں حضرت ابو بکر رحمہ اور حضرت علی رحمہ دونوں کی نسبتیں تھیں۔ لیکن ان کے بعد۔ یہ دونوں نسبتیں الگ الگ قائم ہوئیں۔ سلسلہ نقشبندیہ میں نسبت صدیقی ہلوہ کر رہی۔ اور سلسلہ قادریہ میں نسبت حیدری کا جلوہ رہا۔ ولادت سنہ ۱۱۷ و وفات سنہ ۱۶۵۔ مدفن مدینہ منورہ۔

— حضرت شیخ ابوزید بسطامی رحمہ —

انہوں نے بہت سے پیروں سے برکتیں حاصل کیں۔ منہج ان کے ایک امام جعفر صادق رحمہ بھی ہیں۔ لیکن بعضوں نے لکھا ہے۔ کہ ان کی ولادت بعد وفات حضرت امام جعفر رحمہ کے ہوئی۔ اور انہوں نے امام جعفر رحمہ کی روحانیت سے تربیت پائی تھی۔ اور امام کے اویسی فیض یافتہ تھے۔ یہ ذوالنون مصری کے ہم عصر تھے اور بڑے پائے کے بزرگ خیال کئے جاتے ہیں۔ سنہ ۳۳۵ یا ۳۳۶ھ میں بصرہ میں ۳۷ سال وفات پائی۔ مدفن بسطام میں ہے۔

— حضرت شیخ ابو الحسن خرقانی —

یہ بعد وفات حضرت بایزید بسطامیؒ کے پیدا ہوئے۔ اور ان کی تربیت شیخ بایزید کی روحانیت سے ہوئی۔ ان کا یہ مقولہ آبِ زر سے لکھنے کے لائق ہے کہ دین کو شیطان سے خوف نہیں ہے۔ بلکہ عالمِ حریص دُنیا۔ اور نہ اہر بے علم سے خوف ہے۔ وفات ۵۲۵ھ۔ مدفن خرقان۔

— شیخ ابو علی فارمدی —

شیخ ابو الحسن خرقانی سے ان کو انتساب ہے۔ اور بواسطہ شیخ جنید بغدادیؒ وغیرہ کے ان کا سلسلہ حضرت علیؒ سے مل جاتا ہے۔ انھوں نے شیخ ابوسعید البخیریؒ سے خرقہ چھل کیا تھا۔ ان کا اصلی نام فضل اللہ بن محمد ہے۔ اور خراسان ان کا وطن ہے۔ انھوں نے شیخ ابوالقاسم گرگانی خلیفہ شیخ ابو الحسن خرقانی سے تکمیل کی تھی۔ اس لئے بعض نے شیخ ابو الحسن خرقانی۔ اور شیخ ابو علی فارمدی کے درمیان شیخ ابوالقاسم گرگانی کا نام بھی داخل سلسلہ کیا ہے۔ وفات ۵۳۵ھ یا ۵۳۶ھ۔ مدفن طوس۔

— حضرت خواجہ یوسف ہمدانی —

یہ شیخ ابو علی فارمدی کے مرید اور حضرت شیخ محی الدین عبد اللہ بن عبد اللہ جیلانیؒ اور شیخ احمد نزاریؒ کے جہاز بنے۔ یہ بھی گمان ہے کہ آپ کو ابو الحسن خرقانیؒ سے بلا واسطہ انتساب ہے۔ آپ کی تصنیفات سے زینت الیوم، منال الالکین، اور منازل السائِرین ہیں۔ وفات ۵۳۵ھ۔ مدفن مرو۔

— حضرت خواجہ عبدالخالق ہمدانی —

ان کے والد امام عبد اللہ بن اکبر اولیا۔ تھے۔ اور امام مالک کی نسل میں تھے۔ ان کا انتساب تصوف میں خواجہ یوسف ہمدانیؒ سے ہے۔ نواح بخارا میں ایک مقام غجدوان ہے۔ یہیں آپ کا مدفن ہے۔ وفات ۵۳۵ھ یا ۵۳۶ھ۔

— خواجه عارف ریوگری —

آپ شیخ عبدالخالق عجدوانی کے نامور خلیفہ ہیں۔ بخارا سے جہ سو فتنک پر ایک مقام ریوگری ہے۔ اور یہی آپ کا مولد و مدفن ہے۔ وفات ۱۱۵۱ھ یا ۱۱۵۲ھ

— حضرت خواجہ محمود انجیر فغوی —

آپ خواجہ عارف کے خلیفہ ہیں۔ مقام ولادت آپ کا انجیر فغہ علاقہ بخارا ہے۔ مرزا آپ کا واکبہ علاقہ بخارا میں ہے۔ وفات ۱۱۵۶ھ

— حضرت خواجہ علی رامینی (سریرانی) —

خواجہ محمود کے آپ خلیفہ ہیں۔ مولد آپ کا قصبہ رامین ہے۔ جو بخارا سے دو کوس پر ہے۔ آپ کو لوگ حضرت سزبان بھی کہتے تھے حضرت شیخ علاؤ الدولہ سنمائی کے آپ ہم عصر تھے۔ وفات ۱۱۵۸ھ یا ۱۱۵۹ھ بمصر سال ایک سو تیس سال۔ مدفن خوارزم

— حضرت خواجہ محمد باہاسمی —

ساس ایک مقام بخارا میں ہے۔ وہی آپ کا مولد اور مدفن ہے۔ آپ حضرت خواجہ علی کے خلیفہ تھے۔ وفات ۱۱۵۸ھ

— حضرت خواجہ امیر کللال —

آپ صحیح النسب سید تھے۔ آپ کا نام شمس الدین تھا۔ آپ کا مولد اور مدفن ایک قریہ سوخارا میں ہے۔ کوثر دہلی آپ کے شفق تھا۔ زبان بخارا میں اس پیشے والے کو کللال کہتے ہیں۔ مشہور ہے کہ حضرت امیر کللال اکھاڑے میں کشتی لڑ رہے تھے کہ خواجہ محمد باہاسمی وہاں گزرے۔ لوگوں نے وہاں آنے کی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ میری نظر اس نوجوان امیر کللال پر ہے۔ میں اس میں صلاحیت دیکھتا ہوں۔ اور اسے اپنا بنانا چاہتا ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ امیر کللال اکھاڑے میں مور ہے تھے کہ باہاسمی کو خواب میں دیکھا اور پھر ان سے ملے۔ وفات ۱۱۵۸ھ

اور خلفائے حضرت مجددؑ نے حالات اٹھویں باب میں لکھے جائیں گے۔
 مشائخ کے حالات لکھنے میں الہامات، مکاشفات، کرامات اور خرق عادت کے بیان کرنے سے ہم نے گریز کیا ہے۔ اس لئے نہیں کہ ان کا بیان کرنا عجبت ہے۔ بلکہ جس رنگ میں یہ کتب لکھنا چاہتے ہیں۔ اس کے لحاظ سے ان باتوں کے لکھنے کا موقع نہیں ہے۔ لیکن یہ واضح رہے کہ جس طرح مشائخ کی صحبتیں قائدہ رسا ہیں۔ اسی طرح ان کے حالات کا پڑھنا بھی معلم اخلاق حسنہ اور باعث درستی سخاوت مذہبی ہے۔ حشو و زوائد میں امتیاز کر کے اُنھیں کوئی پڑھے۔ تو وہ موجب برکات باعث حصول انتساب اور موجب فیض باطنی ہیں۔ اس کام کے لئے دوسروں کی بہت سی کتابیں ہیں۔ تذکرۃ الاولیاء اس موضوع پر نہایت جامع کتاب ہے۔ شاہ عبدالحی محدث دہلویؒ کی کتاب اخبار الاخیار فی ذکر الابرار بھی قابل دید ہے۔
 حضرت مجدد الف ثانیؑ کو علاوہ سلسلہ نقشبندیہ کے دوسرے سلسلوں سے بھی تعلق تھا۔ اس لئے دوسرے سلسلوں کا بھی لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

سلسلہ چشتیہ

- | | |
|--------------------------------|-----------------------------------------------|
| (۱) حضرت علی مرتضیٰ کوہ اندوہ | (۹) حضرت ابواسحاق شامیؒ |
| (۲) حضرت شیخ حسن بصریؒ | (۱۰) حضرت شیخ ابوالاحمد ابدال چشتیؒ |
| (۳) حضرت شیخ عبدالواحد بن زیدؒ | (۱۱) حضرت ابو محمد چشتیؒ |
| (۴) حضرت فضیل بن عیاضؒ | (۱۲) حضرت ابو یوسف چشتیؒ |
| (۵) حضرت شیخ ابراہیم اوحمؒ | (۱۳) حضرت شیخ مودود چشتیؒ |
| (۶) حضرت شیخ خدیفہ مرعشیؒ | (۱۴) حضرت شیخ حاجی شریف زندنیؒ |
| (۷) حضرت ابوسعید بصریؒ | (۱۵) حضرت شیخ عثمان ہارونیؒ |
| (۸) حضرت مشا و علو دینوریؒ | (۱۶) حضرت خواجہ ابوالحسن بنی شیری شمس اجمیریؒ |

- (۱۷) حضرت مطلب الدین بختیار کاکی دہلوی
 (۱۸) حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر
 (۱۹) حضرت شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر
 (۲۰) حضرت شیخ شمس الدین ترک بانی پتی
 (۲۱) حضرت شیخ جلال الدین بانی پتی
 (۲۲) حضرت شیخ مخدوم احمد عبدالحق رودوی
 (۲۳) حضرت محمد عارف
 (۲۴) حضرت محمد بن عارف
 (۲۵) حضرت شیخ عبدالقدوس قطب عالم گنگوہی
 (۲۶) حضرت شیخ رکن الدین
 (۲۷) حضرت مخدوم شیخ عبدالاحد
 (۲۸) حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی

سلسلہ قادریہ

- (۱) حضرت علی مرتضیٰ
 (۲) حضرت امام حسین
 (۳) حضرت حسن شہسوار
 (۴) حضرت عبداللہ
 (۵) حضرت موسیٰ بخون
 (۶) حضرت سید عبداللہ
 (۷) حضرت موسیٰ ثانی
 (۸) حضرت سید داؤد
 (۹) حضرت سید محمد
 (۱۰) حضرت سید یحییٰ زہد
 (۱۱) حضرت سید عبداللہ حبیبی
 (۱۲) حضرت سید ابوصالح
 (۱۳) حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر
 (۱۴) حضرت سید عبدالرزاق
 (۱۵) حضرت سید ابوصالح
 (۱۶) حضرت سید فخر الدین ابو نصر
 (۱۷) حضرت سید حسن
 (۱۸) حضرت سید عبدالقادر
 (۱۹) حضرت سید موسیٰ قادر
 (۲۰) حضرت شیخ احمد محی الدین
 (۲۱) حضرت شیخ بہاؤ الدین انصاری
 (۲۲) حضرت سید ابراہیم
 (۲۳) حضرت شیخ رکن الدین
 (۲۴) حضرت مخدوم شیخ عبدالاحد
 (۲۵) حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی

(۱۳) حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر (غوث پیر)

حضرت مجدد ۱۰ کو سلسلہ قادری میں۔ شاہ سکندر قادری سے بھی اجازت حاصل ہے۔
حضرت مجدد ۱۱ کے یہاں بعض بعض اہل طریقت نے حضرت شاہ سکندر کا نام مخدوم
عبدالاحد سے زیادہ مقدم سمجھا ہے۔ یہ ہی وجہ ہے کہ اُن کا شجرہ سب سے زیادہ
مروج ہے۔ نسبت سہروردی کی پکوانے والدہ سے پہنچی ہے۔ شجرہ قبیل کنابوں میں مذکور ہے۔

۱۔ حضرت مجدد ۱۰۔ حضرت شاہ سکندر ۲۔ حضرت شاہ کمال ۳۔ حضرت شاہ فیصل ۴۔ حضرت سید
گدا رمن ثانی ۵۔ حضرت سید شمس الدین صحرانی ۶۔ حضرت سید غنیل ۷۔ حضرت سید عبدالوہاب ۸۔ حضرت
سید شرف الدین ۹۔ حضرت سید عبدالرراق ۱۰۔ حضرت سید شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ۱۱۔
حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ۱۲۔ حضرت شیخ ابوالحسن علی بن ابی طالب ۱۳۔ اور اس کے اسوا انھوں نے حضرت
ابوسعید مہر دی سے بھی خلافت پائی۔ اہل طریقت کے یہاں دونوں تجربے مروج ہیں۔ کیونکہ آبائی سلسلہ
ہم اول نقل کر چکے ہیں۔ اس وجہ سے مناسب ہے کہ اب حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ۱۴ کے پروردگار
نام لکھا جائے + حضرت ابوسعید مہر دی ۱۵۔ حضرت ابوالحسن قرنی ۱۶۔ حضرت ابوالفتح طوسی ۱۷۔ حضرت
خواجہ عبدالواحد نمبر ۱۸۔ حضرت خواجہ ابوبکر شبلی ۱۹۔ حضرت حمید بغدادی ۲۰۔ حضرت خواجہ سری قلی ۲۱۔
حضرت خواجہ معروف کرخی ۲۲۔ حضرت امام علی ہمدانی ۲۳۔ حضرت امام موسیٰ کاظم ۲۴۔ حضرت امام جعفر صادق ۲۵۔
حضرت امام محمد باقر ۲۶۔ حضرت امام زین العابدین ۲۷۔ حضرت امام حسین ۲۸۔ حضرت امام حسن مجتبیٰ ۲۹۔
حضرت سلی مرتضیٰ شیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم +

۳۰۔ حضرت محمد ۳۱۔ حضرت عبداللہ ۳۲۔ حضرت رکن الدین ۳۳۔ حضرت عبدالقدوس گنگوہی ۳۴۔ حضرت درویش محمد بن ہاشم اودھی ۳۵۔
شیخ برہنہ ۳۶۔ شیخ اجل ۳۷۔ سید جلال الدین ۳۸۔ شیخ رکن الدین ابو الفتح شیخ صدر الدین ۳۹۔ شیخ ہمایو الدین
ذکر یا ثانی ۴۰۔ حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی ۴۱۔ +

شیخ شہاب الدین ۴۲ کا تجربہ بفضل کنوں میں لکھا ہوا اس وجہ سے یہاں نہیں لکھا گیا۔



از ولادت تا قیامت

شہر سہرورد میں جمعہ کی رات نصف شب گزرنے پر چودہ شوال ۱۰۰۹ء کو حضرت
مجدد الف ثانی پیدا ہوئے۔ آپ کا نام شیخ احمد، کنیت ابوالبرکات، لقب
بدر الدین تھا۔ آیام حمل اور ولادت کے وقت بہت سے عجائبات ظہور میں
آئے جن کا ذکر کرنا تاریخی حیثیت سے چنداں ضروری نہیں ہے۔ جب آپ سن شعور
کو پہنچے۔ تو تھوڑی ہی مدت میں آپ نے قرآن مجید حفظ کر لیا۔ اور تحصیل علوم ظاہری
زائد تراپنے والد مخدوم عبدالاحد سے کی۔ اور سیال کوٹ میں جاکر مولانا کمال
کشمیری سے معقولات کی بعض کتابیں پڑھیں۔ اور حدیث کی کتابیں مولانا کمال
کشمیری۔ اور خلیفہ شیخ خوارزمی سے پڑھیں۔ تحصیل علم کا زمانہ سن بلوغ سے پہلے کا
ہے۔ امام المحدثین شیخ عبدالرحمن سے بھی آپ نے بعض احادیث کی کتابیں پڑھ کر سند
حاصل کی۔ تحصیل علم کے زمانے میں آپ نے چند رسالے بھی لکھے تھے۔ بالآخر علوم
ظاہر میں آپ نے ایسا کمال حاصل کیا۔ کہ آپ کو درجہ اجتہاد ملا۔
دسویں صدی ہجری کے آخر میں شہنشاہ اکبر علانیہ سنت نبوی کا مخالف ہوا۔
بعض لوگ تو کہتے تھے کہ وہ دین محمدی سے پھر گیا۔ مگر یہ کہنا صحیح نہیں۔ فیضی اور
ابوالفضل ایسے ذی علم اشخاص بادشاہ کی ہر بات کی تائید کرتے تھے۔ حضرت مجدد
تحصیل علم سے فارغ ہو کر شروع جوانی میں اکبر آباد (اگرہ) پہنچے۔ جو دارالسلطنت
تھا۔ بادشاہ کا تمام شکر آپ کی علمی قابلیت دیکھ کر متحیر ہوا۔ اور نوائے عصر پڑے مگر

حدیث اور تفسیر کی کتابوں کی سند آپ سے حاصل کرنے لگے۔ اس سے آپ کے علم اور درجہ اجتماع کا شہرہ ہوا۔ ایک روز حضرت سلیم چشتیؒ کے ایک خلیفہ نے آپ کو دیکھ کر کہا میں نے انھیں اس کے پہلے خواب میں دیکھا تھا۔ اور مجھ پر ظاہر ہوا تھا۔ کہ یہ ایک بڑے بزرگ ہیں۔ لیکن ابھی تک ان کے ظہور کا وقت نہیں آیا ہے۔ فیضی اور ابوالفضل بھی حضرت مجددؒ کی شہرت سن کر حاضر خدمت ہوئے۔ اور باہم مراسم دوستی قائم ہوئے۔ یہ وہ زمانہ تھا۔ کہ فیضی تفسیر قرآن بے نقط لکھ رہا تھا۔ علامہ بدرالدین سرہندی کا خیال ہے۔ کہ اس میں حضرت مجددؒ نے بھی شرکت کی تھی۔ کچھ دنوں کے بعد حضرت مجددؒ ان دونوں سے ناخوش ہوئے۔ وجہ یہ ہوئی کہ ابوالفضل اور فیضی نے علمائے دین کی توہین کی۔ حضرت مجددؒ نے سنا۔ گوارا نہ کیا۔ اس پر بھی سلسلہ آمد و رفت قائم رہا۔ لیکن ایک روز ابوالفضل نے رسالت پر کچھ شبہات اس طرح پر بیان کئے۔ کہ حضرت مجددؒ بے کیف ہوئے۔ اور پھر ابوالفضل کے معذرت کرنے اور معافی مانگنے پر بھی حضرت مجددؒ نے اس کی طرف توجہ نہ کی۔ حضرت مجددؒ کے رسالہ اثبات النبوةؑ کی وجہ تصنیف ابوالفضل کا مناظرہ تھا۔ اس کے تھوڑے ہی دنوں کے بعد شاہزادہ سلیم (جو بعد کو جہاں گیر مشہور ہوا) کے اشارے سے ابوالفضل ایک ہندو کے ہاتھ سے قتل کیا گیا۔

حضرت مجددؒ عرصے تک اکبر آباد میں رہے۔ آپ کے والد محمد و محمد علیؒ آئے اور اپنے ساتھ سرہند واپس لے گئے۔ اٹھائے راہ میں شیخ سلطان ایک مقرب شاہ ہند کی لڑکی سے حضرت مجددؒ کا عقد ہوا۔ کہا جاتا ہے۔ کہ اس عقد کی بابت اس حضرت محمد صلعم سے شیخ سلطان کو خواب میں علم ہوا تھا۔ اس عقد سے حضرت مجددؒ کی مالی حالت بہت درست ہوئی۔ اور ایک نئی حویلی حضرت مجددؒ نے اپنے لئے سرہند میں بنوائی۔ اس کے بعد حضرت مجددؒ اپنے باپ کے ساتھ برابر تا وفات ان کے سرہند میں رہے۔ آپ کے باپ نے خرقہ خلافت چشتیہ (جو شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ سے ملا تھا) خرقہ خلافت قادریہ

صرف سلسلہ قادریہ اور سلسلہ نقشبندیہ میں مرید کرتے تھے۔ اور جو سلسلہ قادریہ آپ سے چلا۔ اُسے سلسلہ قادریہ مجددیہ کہتے ہیں۔ حضرت مجددیہ ارادہ سفر حج سرمنہ سے چلے۔ دہلی میں حضرت خواجہ باقی باللہ رحمہ کی صحبت نے سفر حج سے باز رکھا۔ اور پھر کبھی سفر حج کا اتفاق نہ ہوا۔ اگر یہ کہا جائے کہ خدمت مجددیت اور خدمت قیومیت نے حج سے باز رکھا۔ تو یہ حضرت مجددیہ کی علوشان کے خلاف ہوتا ہے۔ ممکن ہے کہ دیگر موانع پیش آئے ہوں۔ اور ان کی تشریح نہ کی گئی ہو۔ یہ خیال کرنا کہ کعبہ خود حضرت مجددیہ کی زیارت کو آیا۔ تو آپ کیوں زیارت کعبہ کو جاتے۔ حضرت مجددیہ کی شان پیروی سنت نبوی سے بعید ہے۔ کیونکہ اس حضرت محمد صلعم میں سے حج کے لئے مکے میں اُس وقت تشریف لائے۔ جب امن قائم نہ تھا۔ اور پھر امن قائم ہونے پر حج کے لئے دوبارہ تشریف لے گئے۔ سلسلہ مجددیہ میں سفر حج اور زیارت کعبہ کی اہمیت کسی طرح نظر انداز نہیں کی گئی ہے۔ کیونکہ حضرت مجددیہ کے پسر قیوم دوم نے نہایت اہتمام سے اپنے وقت میں یکاام انجام دیا۔

مشئلہ ۷ میں حضرت مجددیہ حضرت خواجہ باقی باللہ رحمہ کی شرف بعیت سے مشرف ہوئے۔ تو مشئلہ ۸ میں خلعت مجددی اور خلعت قیومی حضرت مجددیہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیونکر ملا ہے۔ اس کا جواب عام فہم نہیں ہے۔ بلکہ خاص خاص لوگ اس سے مستفیض ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ عالم باطن سے تعلق رکھتا ہے۔ عوام الناس کے لئے صرف اتنا سمجھنا کافی ہے۔ کہ جس طرح انبیاء نے دعوائے نبوت اپنے وقتوں میں کیا تھا۔ اسی طرح حضرت شیخ احمد درویش نے مجددیت اور قیومیت کا دعویٰ کیا۔

آپ نے علماء ظاہر کو دلائل ظاہری سے۔ اور علمائے باطن کو دلائل باطنی سے سمجھایا۔ کہ جس سے سب کی شکین ہو گئی کہ درجہ قیوم کیا تھا۔ اور کیا ہے۔ مفصلہ بالآخر سے ظاہر ہے کہ ولایت اور نبوت کے درمیان یہ مقام ہے۔ لیکن روضۃ القیوم میں

جو اس کی تعریف لکھی ہے۔ اس کا آخری فقرہ یہ ہے کہ جو کچھ خیال میں آ سکتا ہے وہ قیوم کی مرضی اور حکم کے بغیر ظہور میں نہیں آتا۔ مجددیوں کا اگر یہ عقیدہ ہے تو کفر کسے کہتے ہیں؟ یہ کہنا پڑے گا کہ طرز بیان اچھا نہیں ہے۔ لیکن یہ خیالات تعلیم باطنی سے الگ نہیں ہیں۔ اہل باطن دو عالم ملتے ہیں۔ عالم ظاہر اور عالم باطن۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں عالموں کے انتظام کے لئے جدا جدا اعمال مقرر کر رکھے ہیں۔ عالم ظاہر کے عمال سلطان کے ماتحت ہیں۔ اور عالم باطن کے عمال قطب وقت کے ماتحت ہیں۔ حضرت مجدد کے وقت میں قطب کے اوپر ایک درجہ قیوم کا تھا۔ جس طرح سلطان کی مرضی سے عالم ظاہر میں کام ہوتا ہے۔ اسی طرح عالم باطن میں قطب یا قیوم کی مرضی سے کام ہوتا ہے۔ اور جس طرح سلطان کی مرضی مشیت اور تقدیر الہی کے تابع ہے۔ اسی طرح قیوم یا قطب کی مرضی بھی مشیت یا تقدیر الہی کے تابع ہے۔ پہلے زمانے میں بے درجے نبی آتے تھے۔ اور ان کی ضرورت تعلیم علم انبیاء و اخلاق ہوتی تھی۔ تاکہ لوگ بیدار رہیں خواب غفلت میں گرفتار نہ ہوں اور احکام الہی یا دیکھیں بھول نہ جائیں۔ اسی طرح امت محمدی میں جتنے علما علم ظاہر یا علم باطن کے ہیں۔ ان کے متعلق بیدار کرنے کی ضرورت ہے۔ اور اگر ایک قرن سو برس کا قراہ دے کر یہ کہا جائے کہ ایسے لوگوں کے لئے مجدد صدی کا لفظ موزوں ہے تو کیا بے جا ہے؟۔ مجدد الف ثانی میں یہ خصوصیت تھی کہ دس صدیوں کے بعد آپ کا ظہور ہوا۔ اور آپ مجدد الف ثانی کے لقب سے ممتاز ہوئے۔ اور قیومت کے خلعت سے بھی مشرف ہوئے۔ خواجہ محمد احسان ٹولف روضۃ القیومیۃ نے لکھا ہے کہ دو پیاروں کے درمیان ہزار برس تک آفتاب کے فیض پہنچنے کے بعد جوئل پیدا ہوتا ہے وہ سب سے نامد ہمیشہ قیمت ہوتا ہے۔ حضرت مجدد و حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ ایسے دو پیاروں کے درمیان میں ہیں۔ اول سے نسبت طریقت

اور ثانی سے نسبت تو الٰہ ہے + اور آں حضرت محمد صلعم ایسے آفتاب دین اسلام کا فیض ہزار برس تک پہنچنے کے بعد مجدد الف ثانیؒ کا وجود ہوا۔ ایسے باریک نکات سے حضرت مجددؒ کے علوم مرتبہ کا ثابت کرنا دیکر دلائل معقولی و منقولی کے ہوتے ہوئے چنداں مستحسن معلوم نہیں ہوتا۔
چثیت قیوم جوعارف اور اسرار مخصوصہ آپ پر نکشف ہوئے۔ اُن کی چار قسمیں ہیں +

(۱) تاویل مقطعات و تشابہات قرآنی۔ اس کا اظہار آپ نے کسی پر نہیں کیا۔

(۲) وہ معارف جن کا اظہار صرف اپنے صاحبزادوں سے آپ نے کیا۔
(۳) وہ معارف جن کا اظہار آپ نے خاص مریدین اور محرمان راز سے خلوت خاص میں فرمایا۔

(۴) وہ معارف جو بہ نیت افادۃ طالبان یا بالتماس سائلان آپ نے اپنے رسائل اور مکاتیب میں تحریر فرمائے۔



٢٥





اس باب میں اگر صرف وہ حالات درج ہوتے جن کا پتہ مکتوبات حضرت مجددؑ سے لگتا۔ تو بہتر تھا۔ مگر ایسا نہیں کیا گیا۔ کیونکہ مکتوبات میں نہ تو تحریر کی تاریخیں درج ہیں۔ نہ وہ مثل خیالات کے واقعات کا پورا پتہ دے سکتے۔ بہ مجبوری معقدین اور مریدین کی تحریروں سے واقعات، تاغذ کئے گئے۔ ممکن ہے۔ کہ خوش عقیدگی ان کی مبالغہ گوئی تک بھر ہوئی ہو۔ لیکن عام اخبار نویسوں سے۔ تو ان کا کھانا دہ اتنا بلند ہے۔ کہ ان پر اعتبار نہ کرنا مثل شنی حق کے لئے کسی طرح روا نہیں سمجھا۔

مسئلہ ۱۰ میں غلویت قیومتیت حضرت مجددؑ کو عطا ہوا۔ اور اسی سال میں آپ کو خطاب خزینه الرحمۃ، بارگاہِ وحدیت سے عطا ہوا۔ یہ باتیں اہل باطن سمجھ سکتے ہیں۔ حضرت مجددؑ علوم ظاہری میں حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے اجتہاد پر عمل کرتے تھے۔ گو اپنے آپ کو بھی مجاز ابہتہا وجائے تھے۔ مکتبہ تفسیر و احادیث کے تفسیر صلی کو ایسا ہی کرنا یا نہ کرنا۔ لیکن یہ بھی سمجھنا چاہئے۔ کہ شاید ہی کوئی مسئلہ ائمہ سابق کے اجتہاد سے بچ رہا ہو جس میں اجتہاد کی ضرورت ہو۔ کسی مہتد کی تقلید اس طرح کرنا کہ دوسرے مہتدین کی رائے کو باطل سمجھنا لازماً ہو۔ اہل ملت و جماعت کا طریقہ نہ ہونا چاہئے۔ اور نہ عام نہ ہی کتابوں پر عبور کا اہل

حاصل کئے بغیر محمد بن سابق کی رایوں پر نکتہ چینی کرنا فریض صواب ہے۔ اور اسی مسئلے سے کہا جاتا ہے۔ کہ عوام کے لئے تعلید بغیر چارہ نہیں ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ بعض امور میں حضرت مجددؑ کا بھی اجتہاد ہے۔ مثلاً مذہب حنفیہ مازیدیہ کے نزدیک وہ مشرک جنہیں خبر رسالت نبی نہیں پہنچی دوزخی ہیں۔ لیکن مذہب شافعی کے فقہاء انہیں جنتی کہتے ہیں۔ اول الذکر کا استدلال قرآن شریف کی اس آیت پر ہے

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ مَنْ يُشْرِكُ بِهِ | اللَّهُ مُشْرِكُ كَوْنُهُ خَفِيٌّ كَمَا أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ تَبَاءَهُ | جنہیں چاہے گا بخشے گا +

فقہاء آخر الذکر اپنے استدلال میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔

مَا كُنَّا مَعَكُمْ يَوْمَئِذٍ | ہم اُس وقت تک کسی پر عذاب |
حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا | نہیں کرتے جب تک اُس کا رسول بھیجیں +

اس بحث میں حضرت مجددؑ درمجا کہہ کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ ایسے لوگ حشر کے بعد چوپایوں کی طرح خاک کر دئے جائیں گے۔ اسی طرح کفار دار الحرب کے نہجے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ذمیوں کے بچوں کی طرح ہشتی ہیں۔ لیکن حضرت مجددؑ کے نزدیک وہ بھی خاک کر دئے جائیں گے۔

آپ کے نزدیک جنت میں داخل ہونا اسلام یا تبعیت اسلام پر وابستہ ہے۔ دار الحرب کے بچوں کے لئے تبعیت اسلام مفقود ہے۔ اور یہ ہی کیفیت اصل ذمہ کو رکھوں گی ہے غرض کہ ایمان اصالت اور ایمان تبعیت مطلق طور پر دونوں کے حق میں مفقود ہے۔ اس لئے اُن کا جنت میں داخل ہونا مقصور نہیں ہوتا۔

مشرکین کا دوزخ میں ہمیشہ کے لئے رہنا اُس حالت میں منہر ہو سکتا ہے۔ جب کہ اُن کے حق میں دعوت نبی ثابت ہو۔ نہ اُن کے لئے کہ جن کے حق میں دعوت ثابت کرنا محال ہے۔ غرض کہ مشرک کا جنت میں داخل ہونا نصوص قرآنی کے خلاف ہے۔ اور جس کو کہ دعوت رسول نہ پہنچی ہو۔ اُس پر عذاب کا مرتب ہونا کمال برافیت خداوندی سے بعید ہے۔ جو حکم چوپایوں کے لئے ہے۔ وہی حکم اُن کے لئے ہو گا۔

بعث و نشور کے بعد ایسے نوکل منہام حساب میں کھڑک کر کے۔ اور حقوق پورے کر کر خاک کر دئے جائیں گے۔ مکتوب ۲۵۹ -

حضرت مجدد در کے حالات بقید سال حسب ذیل ہیں :

سال اول

اس سال ملا عبد الرحمن ایک جید عالم آپ کے مرید ہوئے۔ اور اسی سال اول اول حضرت خواجہ باقی باللہ نے بطور استفادہ بذریعہ مکتوبات چند باتیں آپ سے دریافت فرمائیں + اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضرت خواجہ باقی باللہ بظاہر آپ کے پیر اور درپردہ مرید تھے :

سال دوم

اس سال حضرت خواجہ باقی باللہ نے اپنے مریدوں اور خلفا کو حضرت مجدد کے پاس علوم باطن سکھنے کو بھیجا۔ اسی سال سید صدر جہاں اور خان اعظم ایسے قریب سلطانی حضرت مجدد در کے مرید ہوئے :

سال سوم

اس سال حضرت مجدد در سہ بارہ آئے۔ تو حضرت خواجہ باقی باللہ مریدوں کی طرح آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر استفادہ کرتے تھے۔ لیکن حضرت مجدد در اپنے طور پر پیر کے ادب اور تعظیم میں کوتاہی نہ کرتے تھے۔ حضرت مجدد در کی توجہ نے حضرت خواجہ باقی باللہ کو بھی توحید و جود سے توحید شہودی تک پہنچایا :

سلطان اور نامگ زیب کے زمانے میں مرآۃ العالم، اور مرآۃ جہاں نام جو کتابیں تالیف ہوئی ہیں ان میں بطور عجائب روزگار ان اواب کا ذکر ہے۔ جو حضرت خواجہ باقی باللہ حضرت مجدد در الف ثانی کے مقابلے میں مجاہد تھے اسی سال حضرت مجدد در لاہور تشریف لائے۔ یہاں علاوہ عوام انسان کے مولانا طاہر۔ مولانا حاجی محمد اور مولانا جمال تلوی ایسے علماء بحر استفادہ باطنی حضرت مجدد در سے کرتے تھے۔ اسی سال خواجہ فرخ حسین بخشاں سے استفادہ باطنی کے لئے

حضرت مجدد دور کے پاس آئے۔ اور میر نصیر احمد رومی نے مدینہ منورہ سے آنحضرت
مجدد دور سے بیعت کی۔

اسی سال حضرت خواجہ باقی باللہؒ کا انتقال ہوا۔ خبر رحلت سن کر حضرت
مجدد دور وہلی تشریف لائے۔ تو اُمراء سلطان خان خاناں اور مرتضیٰ خاں نے
جو حضرت باقی باللہؒ کے مرید تھے۔ حضرت مجدد دور سے تجدید بیعت کی۔ اور استفادہ
علم باطن کیا۔

سال چہارم

حضرت خواجہ باقی باللہؒ کے بعض خلفاء جو حضرت مجدد الف ثانیؒ سے
مخالف ہو گئے تھے۔ وہ راور است پر آکر مخالفت سے باز آئے۔

سال پنجم

شاہ اکبر کی بے دینی سے جھگڑ کر۔ لوگوں نے حضرت مجدد دورؒ سے فریاد کی۔
آپ نے خان خاناں، خان اعظم، سید صدر جہاں۔ اور مرتضیٰ خاں کے
ذریعہ سے بادشاہ کی طرف نصیحت آمیز پیغام بھیجے۔ یہ لوگ مقرب بادشاہ سلطان
تھے۔ اور حضرت مجدد دورؒ کے معتقد و مرید تھے۔ بالآخر قوم کو اختیار دیا گیا۔ کہ سنت
نبوی صلی علیہ وسلم پر چلے۔ یا بادشاہ اکبر کے اختراعات پر عمل کرے۔ اس طرح جو لوگ
بادشاہ کے خوش کرنے کو امور مذہب میں جبر کرتے تھے۔ باز رہے۔ اور دربار
ایک دن مقرر ہوا۔ جس میں سنت نبوی پر عمل کرنے والوں کی نشست کا خیمہ الگ
تھا۔ اور بادشاہ کے معتقدوں کی نشست الگ تھی۔ بادشاہ اکبر دونوں کے سامنے
ایک غرفہ میں بیٹھا تھا۔ کہ اتفاقاً عین دربار کے وقت شد ہو چلی۔ ذریعہ اکبر کی
خیمہ اکھڑ گیا۔ لوگوں کو جوئیں لگیں۔ بادشاہ بھی زخمی ہوا۔ لیکن خیمہ احمدی کو کچھ
گز نہ پہنچا۔ اس روز اکثر آدمی حضرت مجدد دورؒ کے معتقد اور شرف بیعت سے مشرف
ہوئے۔ ان میں خان جہاں لودی، سکندر لودی اور دریا خاں بڑے ہائے کبر
آہا بھی تھے۔ اس واقعے کے بخوبی سے بن و بناں بعد شاہ اکبر کا انتقال ہوا۔

شہنشاہ اکبر اور حضرت مجدد در کے درمیان ذاتی مخالفت کے وجہ پیدا نہیں ہوئے تھے جیسا کہ آئندہ زمانے میں حضرت مجدد در اور جہاں گیر کی مخالفتوں کا ظہور ہوا۔

سولہ سال

اس سال ماوراء النہر اور بدخشاں میں حضرت مجدد در کی پوری شہرت ہوئی تو طاہر بخشی نے شاہ بدخشاں کی رفاقت چھوڑ کر ہندوستان کا رخ کیا۔ راستے میں مولانا صاحب غلام جیلانی طائفان کے ایک سید عالم شیخ عبدالحق شاد دہانی شیخ احمد برکی اور شیخ مولانا یوسف نے بھی ساتھ ہوئے۔ اور یہ قافلہ سرزمین بخارا شیخ احمد برکی کو قطب کی خدمت دے کر حضرت مجدد در نے واپس کیا۔ اسی زمانے میں شیخ حسن کو خلیفہ بنا کر اور شیخ یوسف کو بھی درجہ خلافت عطا کر کے واپس کیا۔ مولانا صاحب کو کچھ عرصے تک اپنے پاس رکھ کر طائفان کی طرف بطور خلیفہ روانہ کیا۔ مولانا قاسم علی کو ماوراء النہر کی اسی سال خلافت عطا کی۔ خراسان بدخشاں اور توران کے ہر شہر اور ہر قصبے میں حضرت مجدد در کے خلفا بکثرت پھیل گئے۔ عبداللہ خاں ازبک جو ان مقامات کا بادشاہ تھا حضرت مجدد در کا متحدہ ہوا۔ اور غائبانہ آپ کا مرید ہوا۔ اسی سال حضرت مجدد در نے میر محمد نعمان اور اپنے چند خلفا کو ملک دکن کی طرف بھیجا۔ ان کے مراقبے کے سلسلے میں فوج کے چار سو سوار اور بے شمار پیادے حاضر رہنے لگے۔ یہ زمانہ جہاں گیر کی سلطنت کا تھا۔ جہاں گیر اپنی کمزوریوں کا احساس کرتے ہوئے ایسے مجمع کو خطرے سے خالی نہ سمجھتا تھا۔ اسی لئے میرنڈ کو اس نے دکن سے بلا کر اپنے پاس رکھا۔ یہ بادشاہ اپنے باپ شاہ اکبر کے اثر صحبت سے اور ماں کی طرف سے ہندو نژاد ہونے کی وجہ سے مذہب ہندو کا طرف دار تھا۔ اور اُس پر طرہ یہ ہوا کہ نور جہاں سے جس کا مذہب شیعہ تھا عقد نکاح کر کے اُس کے باپ اور بھائی کو قلمدان وزارت سپرد کیا۔ حضرت مجدد در کے اتباع سنسٹ نبوی نے جو ایک

۱۰۰ رومنہ ایتومیہ اور بھل کت سہ ہذا دیکھئے

رجحانِ طبیعت ہندوؤں اور شیعوں کی طرف دیکھ کر نفرت کرنے لگے۔ اس نے بادشاہِ ارکانِ دولت سے خائف رہتا تھا۔ یہی اس کی کمزوریاں تھیں۔ اسی سال شیخ طاہر بخشی بھی حضرت مجددؑ کے زمرہٴ خلفائے داخل ہوئے۔

سال ہجرت ۹۸۰ھ

عبداللہ خاں اڈبک شاہ تورانی شیعہ المذہب تھا۔ اور عباس صفوی شاہ ایران شیعہ کی ترویج میں کوشاں تھا۔ توران اور خراسان کے سربراہان و لوگ علما و اُدبک کو شاہ ایران سے جہاد کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔ عبداللہ خاں کو لڑائی میں تامل تھا۔ اس نے حضرت مجددؑ سے استعفاء لے کر اُسیے کی شیعوں اور شیعوں کی سیاسی مخالفت کا یہ ابتدائی زمانہ تھا۔ اس کے پہلے محض مذہبی ختلاف تھا۔ شیعوں اور سنیوں میں پہلے نہیں تفریق تھی جیسی کہ اس زمانے میں آغاز ہوئی۔ حضرت مجددؑ نے ایک رسالہ لکھا جسے اربعہ اور حضرت عائشہؓ کے فضائل میں کلامِ عبداللہ خاں کے پاس بھیجا۔ عبداللہ خاں نے وہ رسالہ شاہ عباس کے پاس روانہ کیا۔ شاہ عباس نے اُسے دیکھ کر علانیہ خلفائے اربعہؓ اور حضرت عائشہؓ کی تکفیر کی۔ اچھی جب یہ خبر آیا۔ تو عبداللہ خاں کو طیش آیا۔ اور فوج لے کر وہ میدان کی طرف بڑھا۔ ایک بڑی لڑائی ہوئی۔ جس میں عبداللہ خاں فتح ہوئی۔ لیکن عبداللہ خاں شاہ عباس کو مغلوب کر کے، اور مالکِ مفتوحہ اُسے واپس دے کر، واپس چلا آیا۔

اس کے بعد ایرانیوں نے ایک رسالہ اپنے مذہب کی تائید میں لکھ کر عبداللہ خاں کے پاس بھیجا۔ اور عبداللہ خاں نے ردیہ لکھنے کی فرمائش کی حضرت مجددؑ نے ایک رسالہ ردِ روشیہ لکھ کر عبداللہ خاں کے پاس بھیجا۔ عبداللہ خاں نے اُسے شاہ عباس کے پاس روانہ کیا۔ کہا جاتا ہے کہ اس سالے کو دیکھ کر بہت سے شیعوں نے اپنے خیالات

بدل دے۔ اور ان میں سے بعض حضرت مجدد دور کے پاس جس حاضر ہوئے جہانگیر کے دادا ہمایوں کے وقت سے اہل تشیع ارکان دولت میں داخل تھے۔ اور ایک شیعہ کے وزیر اعظم ہونے سے اور بھی شیعوں کا زور ہندوستان میں بڑھ چکا تھا۔ اس سالہ بروز شیعہ نے فیضان ہند کو حضرت مجدد دور کا دشمن بنایا۔ اور وزیر اعظم نے بادشاہ کو حضرت مجدد دور سے بدظن کرنا شروع کیا۔

۱۰ سال ہفتہ

شیخ فضل اللہ برہان پوری سے بعض لوگوں نے حضرت مجدد دور کے عقائد کی بڑیاں بیان کیں۔ شیخ صاحب بڑے بزرگ تھے۔ انھیں غالات کے لئے اپنے ایک ذمی استعداد مرید کو انھوں نے تعانات کیا۔ وہ تین مہینے تک غالتا ہر ہندی میں رہ کر حضرت مجدد دور کا معتقد ہو گیا۔ پلٹے وقت اس نے اپنے آنے کی غرض بیان کی۔ تو حضرت مجدد دور نے اس کے شبہات کے کافی جواب دے دیے۔ اور اس مرید کے واپس آنے پر شیخ فضل اللہ بھی حضرت مجدد دور کے معتقد ہوئے۔ اور اطراف ہر ہند سے کوئی شخص اس کے پاس مرید ہونے کی غرض سے آتا۔ تو وہ فرماتے کہ آفتاب کو چھڑ کر شاہوں کی طرف۔ جو غلط کر رہے ہیں۔

شیخ حسن غوثی کو بھی حضرت مجدد دور کے مدارج کالات میں شبہ تھا۔ ان کے بھی شبہ رفع ہوا۔ تو کالات مجددی کا انھوں نے اعتراف کیا۔ ہندوستان کے ایک رئیس تربیت خان نے ایک جید عالم سے پوچھا کہ حضرت مجدد الف ثانی رو کیسے ہیں؟ اس نے کہا میں صد غبار سے کراہ کر قائل نہ تھا۔ مریدوں کی تحریروں کو سنا نہ تھا۔ حضرت مجدد دور کے اولیاء اور اطوار دیکھ کر نہ صرف حضرت مجدد دور سے میری خوش متبہگی برسی۔ بلکہ گزشتہ اولیاء نے کرامت کی عظمت بھی میرے دل میں قائم ہوئی۔ علاوہ اس مولانا کے اور بھی بہت سے علمائے تعریف کی۔ اس کے بعد تربیت خان حضرت مجدد دور

خدمت میں حاضر ہو کر مرید ہوئے۔ اُن کی قبر حضرت مجددؒ کے روضہ میں ہے۔

۳۰ سال انہم دوہم

اس سال بہت سی کرامتیں حضرت مجددؒ سے ظاہر ہوئیں۔ اسی سال خواجہ محمد اشرف کابلی اور میرکیشی حلقہ ارادت میں داخل ہوئے۔ میرکیشی شہزادہ داراشکوہ کے استاد تھے۔ داراشکوہ نے سفینۃ الاولیاء میں اپنے استاد کا مرید ہونا لکھا ہے۔ اور لکھا ہے کہ میرے استاد بہت چھان بٹان کے بعد حلقہ ارادت میں داخل ہوئے تھے۔

۳۱ سال یازدہم

جہاں معتقدین کی تعدادیں اضافہ ہوتا رہا۔ وہاں حاسد اور عداوت بھی پیدا ہوتے رہے۔ آپ نے اپنے دشمنوں کے پاس پیغام بھیجا کہ جس طرح آں حضرت محمد مصطفیٰ نے بخران کے نصارے سے مباہلہ کیا تھا۔ میں بھی اسی طرح مباہلہ کرنے کو تیار ہوں، لیکن کوئی راضی نہ ہوا۔ روضۃ القیومیہ میں لکھا ہے کہ حضرت غوث الاعظم کی روح مجدد الف ثانی نے طلب کی تھی اور وہ آئی تھی۔ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہے۔ لیکن مافوق العادات باتیں بیان کر کے کسی بزرگ کا سامنے مرتبہ نہ لکھنا ہمارے نزدیک عوام کی تعلیم کے لئے طریقہ محمود نہیں ہے۔ جو پردے کی بات ہو اسے پردے ہی میں رہنا چاہئے۔

اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے۔ انسان کا علم محدود یا غیر مکمل ہے۔ سلسلہ اسباب کے ظاہری علل و سلسلہ اسباب باطنی بھی ہے۔ کوئی بات کتنی ہی خلاف قیاس ظہور میں آئے اس سے انکار کرنا جہالت ہے۔ لیکن ایسی باتوں کا بیان کرنا جن سے انسانی تمدن و معاشرت پر اچھا اثر نہ پڑے اور اوہام پرستی میں اضافہ ہو غیر مستحسن ہے۔ اگر کسی بزرگ نے شکر یا غلبہ حال میں یا عالمانِ علم باطنی کو مخاطب کر کے کوئی بات راز کی کہی ہو تو اس کا اظہار کرنا دوسروں کے لئے چنداں مفید نہیں ہے۔ حضرت غوث الاعظم کی روح کے متعلق بڑے شہود و مد سے روضۃ القیومیہ میں داستان بیان کی گئی ہے۔

مگر ہم نے نہایت اختصار سے یہاں کام لیا ہے +

سالی دوم دہم

اس سال کے اہم واقعات میں مولوی عبدالحکیم سیالکوٹی، اور مولوی شیخ حمید بنگالی کا مرید ہونا ہے۔ مولوی عبدالحکیم کے تصانیف سلسلہ نظامیہ کے نصاب تعلیم کے انتہائی درجوں میں پڑھائے جاتے ہیں۔ یہ حضرت مجددؑ کے تصانیف دیکھ کر حضرت مجددؑ کے مرید ہونے کے شائق ہوئے تھے۔ مولوی شیخ حمید بنگالی بھی ایک بڑے پایہ کے عالم تھے۔ حضرت مجددؑ کو آپ کو دیکھ کر شیخ حمید جو پہلے منکرین میں تھے حلقہ ارادت میں داخل ہوئے۔ اور خرقہ خلافت لے کر بنگال کی طرف گئے۔ اور وہاں ان کا طریقہ بہت رائج ہوا +

میر یوسف سمرقندی نے جو پہلے حضرت باقی باللہؒ کے مرید تھے اور پھر حضرت مجددؑ کے مرید ہوئے تھے۔ اپنے مرض الموت میں حضرت مجددؑ سے کمالاتِ باطنی حاصل کئے +

سالی سیر دہم

اس سال ایک لٹنی شیخ حضرت مجددؑ کے مرید ہوئے، اور سلسلہ حشمتیہ کے ایک سجادہ نشین بھی مرید ہوئے +

سالی چار دہم

اس سال سرہند میں طاعون کا بڑا زور رہا۔ جیسا کہ طاعون کے تاریخی حالات میں لکھا ہوا ہے۔ کہ جہاں گیر کے عہد میں یہ مرض ہندوستان میں پھیلا ہوا تھا۔ حضرت مجددؑ کے دو فرزند شیخ محمد عیسیٰ اور شیخ محمد فرخ اور ایک دختر ام کلثوم اور ایک بہو کا۔ پھر اس کے بعد آپ کے فرزند اکبر خواجہ محمد صادق کا انتقال ہوا۔ اور ان کے مرنے کے بعد وہاں طاعون سرہند سے دفع ہوئی۔ کتابوں میں لکھا ہوا ہے۔ کہ قیوم رابع کے زمانہ میں بھی طاعون پھیلا تھا +

اس سال حضرت مجددؑ نے سرہند کو بہت متبرک مقام بیان کیا۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ اور ننگ زریب نے یہ سن کر اپنے خمد سلطنت میں حضرت مجددؑ

روضہ مبارک کی خاک بطور تبرک اپنے خزانہ میں رکھی تھی۔ اعظم شاہ نے سخت پرہیزگار
خزانہ الگ کر دیا اس کے بعد ہی اعظم شاہ سے اُس کے بھائی معظم شاہ نے
سلطنت چھین لی۔ روضہ اقیومیہ میں ایسا ہی لکھا ہے۔ ہم نے مورخانہ حیثیت سے
اس کی تحقیق نہیں کی۔ یہ ضرور ہے کہ خاک خزانہ شاہی میں حقیقت رکھی گئی تھی +

اسی سال حضرت مجددؒ نے فرمایا کہ شہر سرسند کے باہر جنوب و مشرق کی
طرف میں نے ایک ٹیلے پر چند انبیاء کی قبریں کھدائی سے دریافت کی ہیں۔ حضرت مجددؒ
کا قول تھا کہ جو عظیم الہی ہندوستان میں بچھلا تھا۔ وہ ان انبیاء سے لیا گیا تھا، اگر سناؤ
میں نبی نہ ہوتے تو قدیم زبان ہند میں نبی کے لئے لفظ بیٹھ نہ ہوتا۔ حضرت امیر خسرو
خالق باری میں لکھتے ہیں۔ سہ۔ رسول پیغمبر جان بیٹھ بیٹھ جی الہی ہوں تو حجت کون نہیں
اس سال حروف مقطعات قرآنی کے اسرار آپ پر ظاہر ہوئے۔ لیکن آپ نے
قیوم ثانی کے سوا کسی دوسرے کو آگاہ کرنا پسند نہ فرمایا۔ اور صرف انہیں کو خلوت
میں بلا کر کچھ بتایا مگر ابھی شاید پورے طور پر نہیں۔ یہ نبوت کئی دن تک قائم
رہی۔ اور تعلیم نوری مہتمم ہائشان تھی +

اس سال بہت سے خلفاء ہدایت اور اشاعت اسلام کے لئے مختلف مقامات پر
بھیجے گئے۔ ستر آدمی مولانا محمد قائم کی سرداری میں ترکستان اور دشت قباچ کی طرف
روانہ کئے گئے تھے۔ اور چالیس آدمی عرب، یمن، شام اور روم کی طرف مولانا
فرخ حسین کی ماتحتی میں بھیجے گئے تھے۔ مولانا صادق کابلی کے ماتحت دس معتبر
کا شغریہ کی طرف بھیجے گئے۔ اور تیس خلفاء شیخ احمد برکنی کی سرداری میں توران،
ہندشاں اور خراسان گئے۔ اور ان لوگوں نے بڑے بڑے نمایاں کام کئے +

سال پنجم

اب وقت آگیا۔ کہ اکثر بلاد اسلام کے امراء، حکام، علما اور مشائخ حضرت
مجددؒ سے آگاہ ہو گئے تھے۔ اور ہر طرف سے لوگ جوق جوق زیارت کے
لئے آنے لگے۔ جب آپ مدینہ منورہ پہنچے تو آپ کی مجلس کی عظمت تھی اور

و بدین کی یہ سان تھی کہ وہاں بڑے بڑے لشکروں کو بھی بات کرنے کی جرأت نہ ہوتی تھی۔ اسی زمانہ میں حضرت مجددؑ نے شیخ بدیع الدین کو لشکر جہاں گیر میں اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا۔ آصف جاہ وزیر سلطنت ان سے بے لطف ہوا۔ اور بادشاہ نے کہا کہ نہ آپ کو حضرت مجددؑ کی طرف سے ہوشیار رہنا چاہئے۔ ان کا اثر نہ صرف ہندوستان میں ہے بلکہ ایران توران، بدخشاں وغیرہ میں بھی ہے۔ شاہ اسماعیل صفوی نے مریدوں ہی کے ذریعہ سے سلطنت ایران پر قبضہ کر لیا تھا۔ بہتر ہے کہ شیخ بدیع الدین کے پاس لشکریوں کا جانارو کا جائے۔ اور حضرت مجددؑ اس پر معزز ہوں تو وہ قید کئے جائیں۔ اس کے بعد شیخ بدیع الدین کے پاس لشکریوں کو حاضر ہونے کی ممانعت کا حکم جہاں گیر کی طرف سے صادر ہوا اور حضرت مجددؑ مشتبہ قرار پائے۔ شیخ صاحب لشکر سے الگ ہو جانا چاہتے تھے۔ لیکن حضرت مجددؑ نے اس کی اجازت نہ دی۔ بالآخر سلطنت کی طرف سے جاسوس مقرر ہوئے اور شیخ بدیع الدین اور حضرت مجددؑ کی دینیائی مراست بند ہوئی۔ شیخ بدیع الدین لشکر حضرت مجددؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ اس سے خوش نہ ہوئے۔ تو پھر واپس چلے گئے۔ مخالفوں کو موقع ملا۔ اور بادشاہ کو سمجھایا کہ شیخ صاحب اہل لشکر کا پیغام حضرت مجددؑ کے پاس نہ لے تھے۔ غرض کہ وزیر نے اچھی طرح بادشاہ کے کان بھرے۔ اور دربار شاہی میں حضرت مجددؑ کے قتل، جلا وطنی یا قید کے مشورے ہونے لگے۔

اسی سال حضرت مجددؑ کو خبر پہنچی کہ شہر سامانہ کے خطیب نے عید الفطر کے خطبہ میں خلفائے راشدین کے نام نہیں لئے۔ آپ نے ہاں کے لوگوں کو لکھا کہ خلفائے راشدین کے ناموں کا خطبہ میں پڑھنا جہاں ضروری نہیں ہے لیکن اس وقت ایسا کرنا مصلحت ہے۔ کیونکہ ان اصحاب کے مخالف گروہ اہل تشیع کا زور روز بروز بڑھ رہا ہے۔

۱۰ سال شش دہم

بالآخر ۱۰ سالہ مجددی میں جہاں گیر نے حضرت مجددؒ کے قید کرنے کا ارادہ کیا۔ اور اس لئے اُن اراکین کو جو حضرت مجددؒ کے معتقد تھے اکبر آباد سے ہٹا دیا۔ اس طرح کہ خان خانان کو دکن، سید صدر بہاں کو پورب، خان بہاں لودی کو مالوہ، خان اعظم کو گجرات اور مہابت خان کو کابل کا حاکم مقرر کر کے روانہ کر دیا۔ اور اس کے بعد بذریعہ خط حضرت مجددؒ کو سر ہند سے طلب کر کے گوالیار کے قلعہ میں نظر بند کر دیا۔ قید میں جانے کے پہلے عقد مذ کے متعلق جو بدگمانیاں وزیر کے کہنے سے بادشاہ کے دل میں پیدا ہوئی تھیں۔ انہیں تو حضرت مجددؒ نے رفع کر دیا۔ لیکن حضرت مجددؒ نے سجدہ تقطیعی کرنے سے انکار کیا۔ جسے کہ بادشاہ کے سامنے ذرا جھک کر بھی آداب سلطنت بجالانا پسند نہیں کیا۔ اور اس خرم میں وہ سزاوار قید ٹھہرے۔ حضرت مجددؒ کا بیان تھا کہ اس قید نے آپ کو تزکیہ نفس میں بڑا فائدہ پہنچایا۔

۱۱ سال ہند ۱۰

۱۱ سالہ مجددی میں حضرت مجددؒ کے مریدوں نے اور معتقدوں نے حضرت مجددؒ کی نظر بندی کی خبر سن کر باہم خط و کتابت شروع کی اور مہابت خان کو اپنا سر دار تجویز کر کے علم بغاوت بلند کیا۔ دوسری ولایتوں کے حکمران بھی ہمدرد تھے اور وہاں سے بھی مدد پہنچی تو مہابت خان خطبہ اور سکے سے بادشاہ کا نام نکال کر کابل سے ہندوستان کی طرف چلا۔ وزیر نے بادشاہ کو حضرت مجددؒ کے قتل کی رائے دی۔ پہلے تو یہ صلاح پسند تھی۔ لیکن پھر یہ نیال ہوا کہ قتل سے معاملہ اختیار سے باہر ہو جائے گا۔ غرض کہ مہابت خان کابل سے لشکر جرار لے کر چلا۔ اس اثنا میں باغیوں نے چاہا کہ حضرت مجددؒ کو تخت پر بٹھائیں۔ لیکن حضرت مجددؒ نے اسے پسند نہ کیا۔ دریا بے جھلم پر جا کیر اور مہابت خان کا مقابلہ ہوا۔ دریاء کے ایک طرف مہابت خان کی فوج تھی اور دوسری طرف شاہی فوج تھی شاہی لشکر

جن میں حضرت مجدد در کے مرید بن گئے۔ مہابت خاں پر حملہ کیا۔ بادشاہ اپنے ہمراہیوں کے بطون سے واقف نہ تھا۔ مہابت خاں بھاگا۔ بادشاہ نے تعاقب کیا۔ جب بادشاہ اپنے لشکر سے دور ہو گیا تو مہابت خاں نے بہ آسانی اسے گرفتار کر لیا۔ اور وزیر کا کچھ بس نہ چلا۔ وہ تا دم اور پریشان ہوا۔ اسی اثناء میں دیگر امرا کے ذریعہ سے حضرت مجدد در کا حکم مہابت خاں کو ملا کہ ”فتنہ اور فساد ختم کرو۔ اور بادشاہ کی اطاعت کرو“ مہابت خاں نے حضرت مجدد در کی رہائی کا عہد و پیمان لے کر بادشاہ کو پھر تخت پر بٹھایا۔ اور خود دست بستہ کھڑا ہوا۔ اور آداب سلطنت بجالایا۔ صرف سجدہ تعظیمی نہیں کیا۔ بادشاہ نے اس کا قصور معاف کیا۔ بادشاہ تین، سات یا زیادہ دنوں تک مہابت خاں کے پاس نظر بند رہا۔ پھر آزاد ہوا۔ تو کشمیر کی طرف چلا۔ اس کے پہلے سے شہزادہ خرم (جو بعد کو شاہ جاں ہوا) وزیر کی مرضی کے خلاف حضرت مجدد در کے لئے اپنے باپ جہانگیر سے سفارشیں کر رہا تھا۔ اب حضرت مجدد در کی نیکی نبیؐ بڑھا ہر ہوئی۔ تو بادشاہ نے حضرت مجدد در کی رہائی کا حکم دیا۔ اور اپنے پاس طلب کیا۔ حضرت مجدد در نے سات شرطیں حاضری کے لئے پیش کیں۔

(۱) سجدہ تعظیمی موقوف ہو +

(۲) مسجدیں آباد ہوں +

(۳) گائیکشی کے اند کے جو احکام جاری ہیں وہ منسوخ کئے جائیں۔

(۴) خادمان شرع مثلاً قاضی، محتسب، نشی وغیرہ مقرر ہوں۔

(۵) جزیہ لیا جائے +

(۶) احکام شرع کی ترویج ہو اور بدعتیں دفع کی جائیں +

(۷) قیدی (غالباً سیاسی قیدی) رہا کئے جائیں +

بادشاہ نے یہ شرطیں منظور کیں اور حضرت مجدد در کی سزا سے بڑی سزا دے کر رہا کئے گئے اور سر منہ پہنچے۔ اور غنیمت بان ساقوں شہزادہ جہانگیر کو دے دی۔

اُن کے متعلق فرمان شاہی جاری ہوئے۔ اور اُن کے مطابق عملدرآمد شروع ہو گیا۔
شہر اور قصبے میں مسجدیں اور مدرسے قائم ہوئے۔ اور قصابوں کی دکانیں بھی قائم
ہوئیں۔ دربار عام کے سامنے مسجد بنائی گئی۔ اُس مسجد میں بادشاہ نے حضرت مجدد
پہنچے نماز پڑھی۔ اور اپنی پہلی خطاؤں سے بہت معفل ہوا۔ اور مجدد کو اپنے ہمراہ
رکھنے لگا۔

ضلع گوردکھپور میں برہمن جو ایک چھوٹا سا گاؤں سلیم پور نام ہے۔ یہاں ایک
بڑی شاندار مسجد ہے۔ اور قصابوں کے گھر ہیں۔ اس مسجد کا کتبہ یہ ظاہر کرتا ہے
ابتداءً عہد شاہجہاں میں یہ مسجد تیار ہوئی اور اس سے بخوبی عیاں ہوتا ہے کہ اسکے بنانے کے اسباب عد
جہانگیری میں بیان ہوئے۔

ایک ہندو راجہ معنوب ہو کر جہاں گیر کے پاس پہنچا گیا۔ اُس نے مسلمان ہو کر
سان بنائی۔ اندرونی اس آکر جہاں گیر کے نام پر پیغم ہو گیا۔ ایک مسجد بنائی اور قصاب
آباد کئے۔ جہاں گیر سے خوش کرنے کو مسجد بنانا اور قصابوں کا سنانا کیسا؟ کتب تاریخ
نصاب مدارس انگریزی اس کا جواب نہیں دے سکتیں۔ لیکن مفصلہ بالا شرطیں اس عقلمند
کو حق کر دیتی ہیں۔ اور میں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جہاں گیر کے عہد میں ہندوؤں
اور مسلمانوں میں جب مناکحت جاری تھی، جسے شاہجہاں نے بند کیا، تو ایک ہندو کا
بادشاہ کے خوش کرنے کے لئے سلطان ہو گیا کیسا؟ قیاس میں صرف یہ بات آتی ہے
کہ مجدد و شاہجہاں کے لئے اختیار کے مجبور سے ہندو راجہ نے کلمہ پڑھا۔ اور مجدد
اس کے سپرد بن گئے۔ کیونکہ مجدد و شاہجہاں نے اخیر خیر شیر مانت جی تھے۔

نصابی تاریخوں میں جو مباحضات ہیں کہ جہاں گیر کو گرفتار کرنا مذکور ہے وہ بھیہ
از قیاس معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس نے کیوں گرفتار کیا۔ اور کیوں گرفتار کیا؟ اور اگر
اپنے دادشاہجہاں (خرم) کے تخت نشین بنانے کو ایسا کیا۔ تو پھر اُسے تخت نشین
کیوں نہیں کیا۔ اور اگر خود تخت پر بیٹھنا چاہتا تھا۔ تو کیوں نہ بیٹھا؟ اس پر اندیشہ
یہ ہے۔ کہ ایسے زبردست بادشاہ کو قید کر کے پھر بے خوفانہ رہا کیوں کیا؟

اور اگر کم قہقہ اور خطا کچھ اسی سے اُس نے بادشاہ کو روک دیا تھا۔ تو پھر بادشاہ سے رہا ہو کر مہابت خاں اور اُس کے ساتھیوں کو اُن کے اعمال کی سزا کیوں نہ دی ! بادشاہ کا بیٹا بھی ایسی حرکت کرتا۔ تو فاضل رحم نہ جوتا۔ مہابت خاں تو شخص غیر تھا۔ اتنی بڑی بے ادبی اُس نے کی۔ اور پھر بادشاہ نے اُس کی سزا نہ کی ! ان سولوں کا جواب تو ایچ ہندوستان بڑھ کر کوئی نہیں دے سکتا۔ لیکن حضرت مجددؑ کے مرتد نے جو حالات کھئے ہیں۔ او جن کا خلاصہ اوپر لکھا گیا ہے۔ اس تاریخ سے کچھ کر دیتے ہیں۔ یہ سارا طلسم حیرت اس علم کے بعد ٹوٹ جاتا ہے۔ کہ حضرت مجددؑ کی ذات پس پردہ کام کر رہی تھی۔ حضرت مجددؑ کو بادشاہ نے باغی سلطنت سمجھ کر قید کیا تو آپ کے با اختیار مریدوں نے باہم سازش کر کے بادشاہ کو قید کر لیا۔ اور حضرت مجددؑ کو قید سے نکال کر بادشاہ بنا نا چاہا۔ لیکن آپ نے اُسے پسپا نہیں کیا۔ اور آپ کے حکم سے بادشاہ پھر تخت پر بٹھایا گیا۔ بادشاہ سمجھا۔ کہ جنہیں وہ باغی سلطنت سمجھا تھا۔ اُن سے بڑھ کر دوسرے ننگ اُس کے ہی خواہ نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ انھوں نے سلطنت لے کر پھر واپس دیدی + اسی وجہ سے حضرت مجددؑ کی ذریات بہترین معتمدان سلطنت رہتے ہیں۔

————— حیرت من بہتہ دوم —————
 اس سال کے دو واقعات قابل ذکر ہیں۔ ایک ملا نور اللہ شہر سہری کا قتل اور دوسرا عیسائی پادریوں کا قتل + دوران دونوں میں حضرت مجددؑ کا بھی تاثر لیا جاتا ہے۔ واقعات کی صورت یہ ہے۔ کہ حضرت مجددؑ کا رسوخ دربار شاہی میں ہوا تو آپ کا بھائی بنگ پھیکا کرنے کو وزیر نے ملا نور اللہ کو ایران سے بلوایا۔ جہاں گیر کے مزاج میں تلون بہت تھا۔ نور اللہ کی باتوں پر وہ قہر کرنے لگا۔ تو حضرت مجددؑ نے اُسے سمجھایا۔ کہ آپ کو مذہب تیمور صاحب قراں سے پیچ کر شاہ عباس صفوی کے مذہب کی طرف لے جانے کو ملا نور اللہ ایران سے بلائے گئے ہیں۔ بادشاہ کو اس پر طیش آیا۔ اور وہ طیش ملا صاحب کے قتل کا

باعث ہوا ۔

ملا نور اللہ کے قتل کے بعد وزیر نے حضرت مجدد دور کے اثر کو دفع کرنے کے لیے مسیحیوں کے علماء کو دربار شاہی میں پیش کیا ۔ اس زمانے میں یورپ کے تجار اور ان کے ساتھ یورپ کے مذہبی علماء کی آمد و رفت ہندوستان میں جاری ہو گئی تھی ۔ دربار شاہی میں ایک روز علماء عیسوی اور حضرت مجدد دور کے درمیان مباحثہ ہوا ۔ حضرت کے کرامات کا جو مقابلہ عیسائیوں کے استدراج سے ہوا اس کا ذکر ناول حبیب نہیں ہے ۔ ہاں مباحثہ علمی کا ایک جزو عام فہم یہ ہے ۔ کہ عیسائیوں نے کہا کہ آنحضرت محمدؐ کی رسالت عیسائیوں اور مسلمانوں میں متنازعہ فیہ ہے ۔ اور حضرت عیسیٰؑ کی رسالت متفق علیہ ہے ۔ تو سلطنت کا مذہب کبوں نہ وہ مذہب ہو جو متفق علیہ ہو ؟ حضرت مجدد دور نے یہ سن کر فرمایا کہ ۔

دوسرے اصول پر تو تمام یورپ کو مذہب عیسائی چھوڑ کر مذہب موسوی اختیار کرنا چاہئے ۔ اور یہودیت کو از سر نو زندہ کرنا چاہئے ۔ کیونکہ حضرت موسیٰؑ بالاتفاق حق پر تھے ۔ اور حضرت عیسیٰؑ متنازعہ فیہ ہیں ۔ یہ جواب سن کر سب کے سب خاموش ہو رہے ۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے ۔ کہ حضرت مجدد دور اگر جہاں گیر کے ساتھ نہ ہوتے تو جہاں گیر کا زمانہ اسلامی حیثیت سے بدتر از زمانہ اکبر ہوتا ۔

بنا ہی حضرت مجدد دور کا یہ فیض صحبت تھا کہ جہاں گیر کے وقت سے اسلام میں پھر رونق شروع ہوئی ۔

روضۃ القیومیہ میں چند عیسائیوں کا قتل ہونا بھی مذکور ہے ۔ لیکن قتل خلا نہ سب کی وجہ سے ہوئے کسی طرح قرین قیاس نہیں ہے ۔ عیسائیوں کا قتل اگر ہوا تو اس کے وجہ کچھ اور ہوں گے ۔ لوگ تو ملا نور اللہ کا قتل بھی اختلاف مذہب پر محمول کرتے ہیں ۔ لیکن اس کی تکذ یہ اس امر سے بخوبی ہو جاتی ہے کہ اگر خلا نہ مذہب باعث قتل ہوتا تو نور جہاں شہنشاہِ بگیم اور اس کا بھائی آصف جاہ وزیر سلطنت کیسے قائم رہتے ؟

سال نہ دہم

اس سال کے اہم واقعات میں شاہ جہاں (خرم) اور جہاں گیر کی لڑائی ہے۔ جب جہاں گیر شیعوں کی طرف منتقل ہوا۔ اور پھر علیاٹیوں کی طرف نائل ہوا۔ تو راکین دولت اس کے تلوٹن سے گھبراتے اور نام ملک میں بے رعبی پھیلا۔ بادشاہ کا بیٹا خرم جو مہابت خاں کا داماد تھا۔ بادشاہ سے لڑا۔ اور مغلوب رہا۔ اس لڑائی میں حضرت مجدد درجہ جہاں گیر کے حامی تھے۔ کیونکہ وہ اپنے معاصی سے تائب ہو کر آپ کا مرید ہو چکا تھا۔ شاہزادہ خرم شکست کے بعد چچہ کر حضرت مجدد کے پاس حاضر ہوا۔ اور کہنے لگا کہ بادشاہ نے جب آپ کو نظر بند کیا تھا تو میں آپ کا ہی خواہ ہوا تھا۔ اور جب وہ مجھ سے لڑا تو تعجب ہے، کہ آپ اس کے ہوا خواہ اور میرے بدخواہ ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ جب وہ تائب ہوا تو میل دل اس سے صاف ہو گیا۔ لیکن مجھے مکاشفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عنقریب وہ مرے گا۔ اور تم اس کے تخت پر بیٹھو گے۔ اور تمہارا لقب شاہ جہاں ہوگا۔ اور عرصہ تک تمہاری نسل میں سلطنت رہے گی، شاہ جہاں یہ خبر سن کر خوش ہوا۔ حضرت مجدد کا مرید ہوا۔ اور بطور تبرک حضرت مجدد رو کی ایک دستار لے کیا۔ جو عرصہ تک شاہانِ مابعد کے عہد میں بھی خزانہ شاہی میں رکھی ہوئی تھی۔

سال ہتم

اس سال میں کوئی خاص بات قابل تذکرہ نہیں ہے۔ بجز اس کے کہ بادشاہ لشکر کے ساتھ عرصہ تک حضرت مجدد درجہ پنجاب میں رہے۔ اور مع بادشاہ کے سرسند پہنچے۔ اور پھر دہلی سے ہوتے ہوئے اجمیر گئے۔ راستے میں حضرت مجدد اشاعت مذہب کا بھی موقع پاتے تھے۔ اور بادشاہ کی تلوٹن مزاجی کا بھی وقتاً فوقتاً تدارک فرماتے تھے۔

سال بست دہم

اس سال حضرت مجدد در نے اپنے لڑکوں کو لشکر شاہی سے سرسبز بھیج دیا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اپنے بیٹے مولوی نور الحق کی معرفت چند اسرار باقی کی نسبت حضرت مجدد سے استفسار کیا۔ اس کا جواب بذریعہ تحریر دیا گیا۔ جسے دیکھ کر شیخ عبدالحق "ملفہ معتقدین میں آگئے" یہ جواب تحریری مکتوبات کی جلد دوم میں ہے۔ اس میں غیر طلعت محمدی سے پیدائش حضرت مجدد الف ثانی کا ذکر ہے۔ اس پر شیخ عبدالحق نے اعتراض نہیں کیا۔ بلکہ کمالات حضرت مجدد کے آپ قائل ہوئے۔

ایک عالم نے جو تصوف اور علم باطن کے خلاف تھا۔ حضرت مجدد در کی یہ رائے سن کر کہ "حقیقت اور طریقت دونوں خاتمہ شریعت ہیں"، فرمایا کہ "آج میرے دل سے وہ کدورت رفع ہوئی جو مشائخ کی طرف سے تھی۔" آدم خاں نام ایک سپاہی نے سلوک زیر تواری کر کے حضرت مجدد سے تجدید بیعت کی۔ اور کمالات ولایت حاصل کئے۔ اور درجہ خلافت پایا۔ شیخ آدم بنوری آپ کے خلیفہ دریا خاں کے لشکریں رہتے تھے۔ یہاں بل کے تازہ وارد بیچانوں کی لشکریں بھرتی ہوتی تھیں۔ دریا خاں اور اس کے افغان سپاہیوں پر شیخ آدم بنوری کا بڑا اثر تھا۔

سال بست دوم

حضرت مجدد در نے پہلے اپنے خلفائے ذریعہ سے اشاعتِ مذہب کی تھی۔ اب اپنے مکتوبات کی اشاعت سے اپنے خیالات کی تکفین شروع کی۔ مکتوبات کا دفتر جلد اول بدخشاں، خراسان اور ماوراءالنہر میں پہنچا۔ تو اس نے آپ کے معتدوں کی تعداد اس طرف بہت بڑھائی۔ مشائخ میں میر کشاں شیخ المشائخ گردی میر محمد موسیٰ بلی۔ اور علمائے مولانا ربانی، حسن قطوانی اور مولانا نوک نے ایک قاصد کے ذریعہ سے درخواست بھیج کر غائبانہ بیعت کی۔ یعنی وہ قاصد ہر ایک کی طرف سے

آں جناب کی خدمت میں مرید ہوؤا ۔

حضرت مجدد در کو اپنے لڑکوں کی جدائی شاق تھی۔ کیونکہ آپ کو ان سے بہت انس تھا۔ آپ نے اپنے پاس معصوم زمانی اور محمد سعید کو طلب کیا۔ اور جب وہ آئے تو معصوم زمانی کو اپنے سامنے مسند ارشاد پر بٹھا کر اپنے مریدوں سے کہا کہ ان سے تجدید بعثت کرو اور انہیں قیومِ دوم سمجھو۔ اس کے بعد حضرت مجدد سرسند تشریف لائے اور گوشہ نشینی اختیار کی۔ اور مسند ارشادِ قیومِ دوم کو بٹھایا۔

سانست و سوم

حضرت مجددؑ کی عمر بائیسھ برس کی ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ شاید میں ایک سال کا اور مہمان دُنیا میں رہوں۔ اُس سال حضرت محمد صلعم کی عمر تیرہ سال تھی۔ غالباً یہی عمر میری بھی ہو۔ اُس سال یہ تک خوابہ معین الدین چلتی رہے مزار کے قریب آپ نے مراقبہ کیا۔ خواجہ حسین ندیم جتوئی کا قبر پوش خادموں نے حضرت مجددؑ کو دیا۔ آپ نے اُسے اپنے کفن کے لئے رکھا۔ اُس قسم کی باتیں حضرت مجددؑ کی طرف منسوب کرنا کبھی طرح قرین قیاس نہیں۔ نہ اُن کی تصانیف میں ان امور کا پتہ چلتا ہے۔ خواجہ ہاشم کشمیریؒ نے یہ روایت نقل کی ہے۔ اور غالباً انھیں سے یہ روایت مولانا بدر الدینؒ کو پہنچی ہے۔ حضرات ائمہؒ میں جس کا ذکر انھوں نے کیا ہے۔ مگر یہ ہی خواجہ ہاشم کشمیریؒ کے چل کر لکھتے ہیں۔ کہ سب وصیت حضرت مجددؑ بصواب رائے فقیہہ و دیگر فضلاء سے حاضرینِ مبنِ غید کپڑوں کا کنس دیا گیا۔ تھانہ قمیس۔ تہ بند۔ عمامہ نیس دیا گیا۔ کیونکہ فقہا محدثین نے اُسے مکروہ لکھا ہے۔ ممکن ہے کہ حضرت مجددؑ نے اُسے تبرکاً رکھا ہو نہ یہ! اُسے کفن کیلئے محفوظ رکھنے کی وصیت کی ہو۔

اس سال پہلی کوشش سے بادشاہ نے آپ کو رحمت کی۔ اور آپ نے
سرہند میں شیخ اکوٹہ عینی اختیار کی۔ اس سال آپ نے حضرت قیوم ثانی رحمۃ اللہ
عز و الوفی کا اور محمد سعید کو خزانۃ الرحمة کا خطاب دیا۔ یہ خطابات روحانیت سے

مطلق رکھتے ہیں۔ ان کے معنوں کی توضیح عام فہم نہیں ہے +
 حضرت مجددؑ کی کرامتیں بہت کچھ بیان کی گئی ہیں۔ غیر مسلم میں بھی استبداد کی
 کیفیت ہوتی ہے۔ اس لئے حضرت مجددؑ ایسے بزرگ کو کرامات و مکاشفات کے
 ذریعہ سے روشناس خلافت کرنا میں پسند نہیں کرتا۔

— حرم سال بست و چہم مرتبہ —

۲۸۔ یا ۲۹ صفر ۱۰۳۳ھ کو اشراق کے بعد حضرت مجددؑ نے تریٹھ دن
 بیمار رہ کر۔ - تریٹھ برس کی عمر میں وفات پائی۔ مرنے کے عین قبل
 جو جمعہ تھا۔ اُس دن مسجد جامع میں آکر اپنے بہت سی وصیتیں فرمائیں۔ پہلے بھی زبنت
 سے ناامید ہو کر ایک مرتبہ وصیت کی تھی۔ اس مرتبہ زیادہ گفتگو کی نوبت آئی۔ دنیاوی
 امور کی بابت وصیت نہ تھی، بلکہ دینی امور کے متعلق ہدایتیں تھیں۔ زائد تر آپ نے
 یہ سمجھایا کہ سنت نبویؐ ذرا بھی ترک نہ کرنا چاہئے اور یہ بھی فرمایا کہ تمہیں و تمہیں
 سنت نبویؐ کے مطابق ہو۔ اور غسل کے وقت میرے ٹکے اور دو خلفا موجود رہیں
 یہ بھی فرمایا کہ میری قبر بخت نہ بنانا۔ کہ تھوڑے ہی عرصہ میں نام و نشان نہ رہے گا
 ایک جگہ لکھا ہوا ہے کہ آپ نلوت سے صرف بروز جمعہ باہر آتے تھے اور
 دوسری جگہ لکھا ہے کہ آپ نے اخیر وقت تک نماز پنج وقتہ جماعت سے پرہیز کی۔
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نلوت خانہ کے قریب ہی کوئی مسجد علاوہ مسجد جامع کے تھی
 جس میں آپ کی پنج وقتہ نماز بھی ہوتی تھی۔ اور نماز میں آپ کے فرزند خزینۃ الرحمۃ آتا
 کرتے تھے۔ درجہ نبویؐ خزینۃ الرحمۃ کو نہ ملا و نہ مدارج میں وہ اور طور سے قیوم
 دوم سے کم نہ تھے۔ شب وفات کو آپ ہندی کا یہ مصرعہ پڑھتے تھے۔ غ
 آج ملاؤ اکی سنی، کھی با سب جا۔ دیو وار، ترجمہ: آج روزِ وصال ہے اس
 خوشی میں میں تمام جہان قربان کرتا ہوں؟

مرتے دم تک آپ کے معمولات میں فرق نہ آیا۔ بروز وفات آپ نے
 اٹھ کر وضو کیا۔ کھڑے ہو کر تہجد ادا کی۔ پھر نماز جماعت پڑھی۔ مراقبہ کیا۔ نماز اشراق

ادا کی۔ ادعیہ ماثورہ پڑھتے۔ پھر پیشاب کرنے کے لئے تھال (طشت) طلب کیا۔ جب وہ آیا تو یہ کہہ کر اسے واپس کیا کہ ”اب اتنی فرصت نہیں ہے کہ پیشاب کروں اور تازہ وضو کروں“ لوگوں نے آپ کو لیٹا دیا اور اللہ اللہ کہتے ہوئے آپ کا وصال ہوا۔

حضرت عیسیٰ کی نسبت انجیل میں مذکور ہے کہ لوگوں نے انھیں بعد وفات دیکھا تھا۔ حضرت مجددؑ کو بھی بعد وفات کے خواب میں کیا بلکہ بیداری میں دیکھنا بیا کیا گیا ہے۔

جہاگیر حضرت مجددؑ کے انتقال سے بہت گہرا پایا غالباً اس لئے کہ اخیر خیر وہ آپ کے بھروسہ پر سلطنت کرتا تھا۔ وہ خبر وفات سن کر تضرع کے لئے سر ہند گیا۔ وہاں پہنچ کر لشکریوں سے اپنے ہاتھ پر بیعت لی یہ کہہ کر کہ ”میں قیوم اول کا خلیفہ (جانشین) ہوں۔ بعض لشکریوں کی مہر میں کند ہوا“ فلاں مرید سلطان جہاگیرؑ حضرت قیوم دوم نے بادشاہ کی یہ حرکت مجنونانہ تصور کی اور کچھ تعرض نہ کیا۔

حضرت مجددؑ کو چالیس سال کی عمر میں قیومت ملی اور ۶۳ برس کی عمر میں آپ کا انتقال ہوا۔ اُنہی حضرت محمد صلعم کے زمانہ بعثت و وفات سے اسے مناسبت ہے۔ آپ کے سات بیٹے تھے۔ خواجہ محمد صادق۔ خواجہ محمد سعید خزینۃ الرحمہ۔ خواجہ محمد معصوم عروۃ الوثقیٰ۔ محمد یحییٰ۔ محمد عیسیٰ۔ محمد قرخ اور محمد اشرف۔ محمد عیسیٰ محمد قرخ اور محمد اشرف طفولیت میں مر گئے تھے۔ آپ کی دو بیٹیاں بھی تھیں۔ خدیجہ بانو اور ام کلثوم۔ یہ دونوں بچپن ہی میں مر گئی تھیں۔ آپ کی اولاد سب صالح اور علوم ظاہر و باطن سے مالا مال تھی۔ طریقہ نقشبندیہ مجددیہ کو ان سے بہت کچھ رواج ہوا۔ خواجہ محمد یحییٰ کی اولاد اب تک کابل میں موجود ہے۔ خواجہ محمد صادق اور خواجہ محمد سعید کی قبر حضرت مجددؑ کے روضہ میں ہے۔ خواجہ محمد معصوم کا علیحدہ ایک عالیشان گنبد میں مزار ہے۔

خواجہ محمد یحییٰ حضرت مجددؑ کے احاطہ مزار میں مغرب کی طرف مدفون ہیں اور

ان کی قبر پر ایک چھوٹا سا گنبد بنا ہوا ہے یہ گنبد حضرت مجدد کے گنبد کے قریب واقع ہے۔



1..

2

3



حضرت مجدد عبادات و عبادات، سنت نبوی کا بہت اتباع کرتے تھے۔ آپ کا قول تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے عنایت کی اس کو فضل اکرم ہے اور مفت رسولِ پیانا (فریضہ) ہے۔ آپ کا غد کی تحریر اور حافظ قرآن کا بڑا ادب کرتے تھے۔

حضرت مجدد تہائی رات سے سولے اور رو بقیہ سو کو وضو کرتے تھے۔ لیکن اعضا دہوتے وقت شمال کی طرف منہ کریتے تھے۔ اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرتے تھے۔ ہر وضو کا تین بار وضو لے تھے اور ہر ایک شہادت پڑھتے تھے۔ دوران وضو اور بعد وضو آب دغائے مائورہ پڑھتے تھے۔ سو مرتبہ سورہ یسین پڑھتے تھے۔ تہجد کے بعد مراقبہ کرتے تھے اور پھر سو رہتے تھے۔ نماز صبح مسجد میں پڑھتے تھے، لیکن سنتیں گھر پر پڑھتے تھے۔ بعد نماز صبح اشراق کی نماز تک مریدوں کے ساتھ حلقہ بنا کر مراقبہ کرتے تھے پھر چار رکعتوں میں دو سلام سے اشراق کی نماز پڑھتے تھے اور گھر کے کام دیکھتے تھے اور تلاوت قرآن کرتے تھے۔ اور طالبان علم باطنی کی تعلیم کرتے تھے۔ امت مسلم طلبا کو عالیٰ بیجا اتباع سنت نبوی ذکر حضور اور اخلاصے راز مراقبہ کی تاکید کرتے تھے۔ کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنے کی بہت تاکید کرتے تھے۔ اور طلبا سے فرماتے تھے کہ کتب فقہ سادہ کرو، عمائے امت مسلمہ میں کی بات کرو بدعات سے

بچتے رہو۔ اہل مجلس پر آپ کا رعب رہتا تھا۔ تلون مزاجی آپ میں ذرا نہ تھی۔ خلوت خانہ میں آپ آٹھ رکعت نماز صبحی ادا کر کے محل میں جاتے تھے۔ اور فرزندوں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔ طعام سے فارغ ہو کر آپ ادعیدہ ماثورہ پڑھتے تھے۔ کھانا بہت کم کھاتے تھے۔ بھیر، بکری اور دنبے کے گوشت سے آپ کو رغبت تھی۔ کھانے کے بعد چھپتیلوہ کرتے تھے۔ دن ڈھلتے ہی اذان ہوتی تھی۔ اذین مسجد میں تشریف لائے تھے نماز ظہر کے بعد سبق پڑھاتے تھے اور عصر کی نماز اول وقت پڑھتے تھے اور پھر اصحاب کے ساتھ غروب آفتاب تک مراقبہ کرتے تھے۔ نماز مغرب اول وقت ادا کرتے تھے بعد اذان چھ یا چار رکعت نماز ابوابین پڑھتے تھے۔ غفقی کی سرخی غائب ہونے پر آپ نماز عشا پڑھتے تھے۔ وتر میں قنوت شافعی رحمہ کے ساتھ قنوت حنفی رحمہ کو آپ تلاپتے تھے وتر کو اخیر حصہ شب میں ادا کرنا۔ سن جانے تھے۔ شب بیدار کو خلاف سنت نبوی آپ سمجھتے تھے۔ رمضان کے آخر وں دنوں میں معتکف رہتے تھے۔ عشا اور وتر کے بعد فوراً سو جاتے تھے۔ جمعہ کی نماز جامع مسجد میں اور عیدین کی نماز عید گاہ میں آپ پڑھتے تھے۔ عید الفی کے دن راہ میں بلند آواز سے تلبیس کہتے تھے۔ نماز کسوف و خسوف بھی آپ پڑھتے تھے تراویح کی نماز سفر اور حنفہ میں آپ جماعت ادا کرتے تھے۔ ماہ رمضان میں تراویح کی نماز میں... تین مرتبہ قرآن ختم کرتے تھے اور ہر مہینہ میں معمولاً چار مرتبہ تلاوت ختم کرتے تھے۔ سفر کبھی ڈولے اور کبھی پاکی میں اور کبھی گھوڑے پر کرتے تھے۔ اور ثنائے راہ میں قرآن مجید پڑھتے جاتے تھے۔ جب آیۃ سجدہ آتی تو ڈولے یا گھوڑے سے اتر کر سجدہ کر لیتے تھے۔ نماز میں سرخس و خشوع کا بہت خیال کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”کوئی ریاضت یا مجاہدہ آداب نماز طوعاً رکینے کی برابر نہ ہے۔ سکنہ سوا تراویح کے کوئی نماز نافذ تھی کہ نماز تہنیں آپ باجماعت پڑھتا بہت جانتے تھے۔ تشہد کے وقت فرض نہیں

آپ سب سے اشارہ نہ کرتے تھے۔ مگر کبھی کبھی نفلوں میں اشارہ کر بھی لیا کرتے تھے۔ ہر نیک و بد کے نیچے نماز ادا کرنا آپ جائز قرار دیتے تھے۔ اور ہر نیک و بد کی نماز جنازہ پڑھتے تھے۔ مریض کی بیماری سبھی کرتے تھے۔ قبروں کی زیارت کے لئے جاتے تھے۔ شروع شروع تو اپنے والد بزرگوار کی مزار پر جا کر قبر پر ہاتھ پھیرا کرتے تھے اخیر میں اسے مکروہ سمجھ کر ترک کر دیا۔ قبروں کے چومنے سے منع فرماتے تھے۔ لیکن اہل قبر کو وسیلہ بنا کر خدا سے مدد چاہنا جائز قرار دیتے تھے۔ ذکر جہر سے آپ منع کرتے تھے۔ مگر کچھ مستثنیات بھی تھیں مثلاً شریعت کی تکبیریں۔ کوئی امر شرع کے ذرا خلاف ہو تا تو آپ اسے پسند نہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”احوال شریعت کے تابع ہیں شریعت احوال کی تابع نہیں ہے“ آپ یہ بھی فرماتے تھے کہ ”غیر مکمل درویشوں پر مجھے تعجب ہوتا ہے کہ وہ اپنے کشف پر اعتماد کر کے شریعت سے مخالفت کرتے ہیں۔ اگر حضرت موسیٰ بھی اس وقت ہوتے تو شریعت محمدی کی پیروی کرتے۔ حضرت عیسیٰ جو آنے والے ہیں وہ بھی اسی شریعت محمدی کے تابع ہونگے۔“

نقشبندیہ طریقہ کو تمام دیگر طریقوں سے افضل جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”دوسرے سلسلوں میں جو بات انتہا میں نصیب ہوئی ہے اس سلسلہ کے وہ ابتداء ہی میں میسر آ جاتی ہے۔ آپ چاروں سلسلوں میں مرید تھے۔ اور چاروں سلسلوں میں دوسروں کو مرید کرتے تھے۔ اس لئے آپ بچوں کی جان سکتے تھے کہ نقشبندیہ طریقہ کی نسبت باقی تمام طریقوں کی نسبت سے افضل ہے۔ شیخ معین الدین چشتی رح کو آپ بہت ہی بزرگ جانتے تھے۔ لیکن ان کے بعض کشفی علوم سے اختلاف کرتے تھے۔ خواجہ علاء الدین عطار اور خواجہ محمد پارسی کی بعض نوپیدا کردہ باتوں کو ناپسند کرتے تھے لیکن اسکے ساتھ ہی کشفی خطاؤں پر انہیں قابل مواخذہ نہیں سمجھتے تھے۔ آپ کا مقولہ تھا کہ ”اعتقاد خطا قابل مواخذہ نہیں ہوتی۔ لیکن ایک کو کشف دوسرے کے لئے حجت نہیں ہو سکتا۔ اور اسی لئے آپ علم باطن میں مقلد تھلی کو قابل مواخذہ فرماتے تھے۔ آپ علوم ظاہر میں

صحیح بخاری، مشکوٰۃ، ہدایہ اور شرح مواقف پڑھاتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ "علم ظاہر کی تحصیل سلوک صوفیہ سے مقدم ہے۔ اسلام کے ضروری مسائل متعلقہ نماز، روزہ وغیرہ کو فرض جانتے تھے۔ ایام السنون میں سفر کرتے تھے۔ مگر کسی خاص گھڑی پر روانہ ہونا یعنی ساعت دریافت کر کے چلنا آپ برا جانتے تھے۔ الحمد للہ اور استغفر اللہ آپ بکثرت پڑھتے تھے اور مصائب کو باعث ترقی باطنی مانتے تھے۔ آپ کا لباس صحابہ کرام کا سا تھا، عامہ سر پر، مسواک و ستار کی کور میں۔ شہد و دونوں کانوں کے بیچ تک قمیص کے گریبان کا ٹکٹا دو دونوں کندھوں پر، سر کی یا جامہ ٹخنوں سے بہت اوپر اکٹف پاؤں میں، عصا ہاتھ میں، سبجا۔ و کندی سے پز نشانی سجدہ و پیشانی پر۔

سمات کی نسبت آپ کا خیال تھا کہ اس سے فائدہ کم لوگوں کو اور نقصان بہت لوگوں کو پہنچتا ہے۔ آپ کا یہ خیال تھا کہ کسی مخالفت اثریت سے کوئی کرامت دیکھو تو اسے استدراج سمجھو اور دین اسلام میں غلط تصور کرو۔

یہاں حضرت مجدد کے خوارق عادات، کرامات اور تصرفات کے لکھنے کا موقع تھا لیکن ہم نے اس کے کہنے سے قصد گریز کیا۔ ہم نے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات جو تاریخ الاسلام اور الاسلام میں لکھے ہیں ان میں معجزے بیان نہیں کئے کیونکہ بہترین معجزہ احکام قرآنی ہیں۔ اسی طرح مجدد صاحب کے کمالات اور خرق عادات بیان کرنا آپ کے کمالات کے اظہار کرنے کے لئے آسان و سہل نہ ہوتا جتنا کہ آپ کے خیالات کے وہ اعتباسات جو کیا۔ مہویا۔ مہویا۔ اور شیریں بایں باب میں درج ہیں۔ اور ہم بیان بھی کرتے تو اس سے طو مرتبہ حضرت مجدد و کا پورا اظہار نہ ہوتا۔ دیگر مشائخ کی کرامتوں کا اظہار ان کی سوانح عمریوں میں اس مبالغہ کے ساتھ کیا گیا ہے کہ اب بزرگوں کی خرق عادات کا بیان کرنا کوئی عظمت ظاہر نہیں کرتا۔ مرید معتقد اپنے پیروں کے سیکڑوں خوارق بیان کرتے ہیں حالانکہ حضرت موسیٰ کے صرف پانچ معجزے قرآن میں ثابت ہوئے ہیں۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَشْعَ الْآيَاتِ بَيِّنَاتٍ،

خواجہ باہم کشمی نے اپنی کتاب "زبدۃ المقامات" میں ۳۱ خوارق حضرت مجدد کے بیان کئے ہیں اور مولانا بدر الدین نے "حضرت القدس" میں ۱۵ کرامات و تصرفات درج کئے ہیں۔ ان کا نقل کر دینا آسان تھا مگر ہم نے ایسا کرنا پسند نہیں کیا۔ کوئی یہ نہ سمجھے کہ میں معجزات یا کرامات کا منکر ہوں۔ دیگر سلسلوں کے مشائخ زمانہ حال کی کرامتیں تو ہم نے نہیں سنیں لیکن سلسلہ مجددیہ کے ایک نامور بزرگ مولانا شاہ فضل الرحمن کی کرامتیں اپنے غنفوان شباب سے آج تک میں ان کے ملنے والوں سے سنتا چلا آتا ہوں اور انہیں تو اتر سے سنا ہے کہ احتمال کذب باقی نہ رہا۔ اور مولانا محمد وح کے خلیفہ مولانا نیار احمد فیض آبادی کی کرامتیں بھی اس درجہ تو اتر سے سننے میں آتی ہیں کہ راویوں کو میں جھوٹا نہیں جانتا۔ لیکن ان دونوں کی عظمت ہمارے دل میں ان کی کرامتوں کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان کے تبع سنت اور دیگر محامد اخلاق کی وجہ سے ہے۔ خود مجدد صحتا نے بار بار اپنے تصانیف میں لکھ ہی ہے کہ کرامت اولیاء حق ہے لیکن وہ ولایت کے لئے ضروری نہیں ہے اور نہ صرف وہ اولیاء کی شناخت کے لئے کافی ہے کیونکہ کرامت اور استدراج میں تمیز کرنا ہر ایک کا کام نہیں ہے۔ ہر زمانہ کا مذاق جدا ہوتا ہے ایک زمانہ وہ تھا کہ نبیوں کو عوام پر اثر نیک ڈالنے کے لئے معجزات کی ضرورت تھی۔ اور پھر خدا کے وقت ضروریات و مذاق زمانہ کے بدل جانے سے اگلے نبیوں کے سے معجزات دکھانے کی کم ضرورت تھی۔ میں یہ نہیں کہتا کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے معجزے نہیں دکھائے۔ دکھائے لیکن کم اور کمی کی وجہ یہ تھی کہ آیات قرآنی میں تاریخ معلوم ظاہری و علوم باطنی اور حکمت کی باتیں ایسی ایسی درج تھیں کہ وہ لوگوں کو حیرت میں ڈال کر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ کرانے کو کافی تھیں۔ اسی طرح تمام اولیاء کے کرامات بقا بل معارف حضرت مجدد و ابواب ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ میں درج ہیں، رکھے جائیں تو عقلاً کی نزدیک کرامات کے پڑھنے سے ان معارف کا پڑھنا زائد تر مطبوع خاطر ثابت ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ مشائخ کے حالات کے ساتھ ان کے تصرفات اور کرامات

کے بیان کرنے کا جو دستور چلا آتا تھا ہم نے اسکا تابع نہیں کیا۔



1.4



حضرت مجدد الف ثانی کے خلفائے سے چند کے نام یہ ہیں :-

۱۔ میر نمان بدخشی

آپ کے والد ماجد میر شمس الدین ششم (ملک بدخشاں) کے مشاہیر اولیاء میں تھے۔ آپ حضرت باقی باللہ کے مرید اور حضرت مجدد کے خلیفہ تھے۔ برہان پور میں آپ خدمت ارشاد و بجا لائے تھے۔

۲۔ شیخ محمد طاہر لاہوری

آپ لاہور میں مقیم تھے اور کتابت آپ کا ذریعہ معاش تھا۔

۳۔ شیخ بایق دین بہار پوری

آپ بڑے مجدد عالم تھے۔ حضرت مجدد سے آپ ابتدا میں "تلوچ" پر مشتمل تھے۔ پھر صحبت جیوت گئی اور آپ نے ملازمت شاہی اختیار کی اور احکام شریعت کی پابندی باقی رہی۔ سلسلہ مشائخ سے نفرت ہوئی۔ پھر حضرت مجدد کی توجہ خاص ہوئی تو درجہ ولایت حاصل ہوا اور درجہ خلافت ملا۔

۴۔ شیخ نور بہی

آپ حضرت باقی باللہ کے مرید اور حضرت مجدد کے خلیفہ تھے۔ حضرت مجدد نے آپ کو چشمہ کی خدمت ارشاد پر مامور کیا تھا۔

۵۔ شیخ حمید بنگالی

آپ کا وطن منگل کوٹ (ملک بنگال) تھا۔ آپ بڑے جید عالم تھے اور ابتدا میں درویشوں سے دور رہتے تھے۔ لیکن جب حضرت مجدد کی توجہ ہوئی تو آپ مرید ہوئے اور خلفاء میں داخل ہوئے۔ بنگال میں آپ کی ذات سے بڑا فیض جاری تھا۔

۶۔ شیخ طاہر بدخشی

آپ جون پور کے رہنے والے تھے، لیکن آپ کے آباؤ اجداد بدخشاں سے آئے تھے۔

۷۔ شیخ فزل

آپ جنگل کی سیر کو گئے، پہاڑ پر چڑھے پاؤں پھسل گیا کہڑ میں گر گئے وہیں انتقال ہو گیا۔

۸۔ مولانا یوسف سمرقندی (مہرکی)

آپ کا مدفن جالندھر میں ہے اور سال وفات ۱۳۳۷ھ ہے۔

۹۔ مولانا احمد دیوبندی

آپ کا وطن دیوبند (دوبن) تھا۔ آپ نے علم ظاہر کی اور پھر علم باطن کی تعلیم حضرت مجدد سے پائی۔

۱۰۔ مولانا حسن برکی

آپ علم ظاہر میں شیخ احمد برکی کے شاگرد تھے۔ حضرت مجدد سے علم باطن حاصل کر کے آپ اپنے استاد کے ساتھ رہے اور اپنے وطن عثمان پور میں مدفون ہوئے۔

۱۱۔ مولانا محمد صالح کولانی

۱۲۔ خواجہ محمد صدیق بدخشی

نکشم (بدخشاں) آپ کا مولد تھا اور آپ بڑے شاعر تھے۔ پہلے آپ

عبدالرحیم خان خانان کے پاس آئے۔ اس کے بعد حضرت باقی باللہ کے مرید اور حضرت مجدد کے خلیفہ ہوئے۔

۱۳۔ شیخ عبدالحمی شادمانی

خصار شادمان (اصفہان) مولد اور پٹنہ جائے قیام تھا۔

۱۴۔ مولانا یار محمد (قدیم)

آپ کو قدیم اس لئے کہتے ہیں کہ ایک دوسرے خلیفہ یار محمد اور تھے جو دفتر اول مکتوبات کے جامع تھے۔

۱۵۔ مولانا یار محمد (جدید)

دفتر اول مکتوبات حضرت مجدد رحمہ اللہ کے آپ جامع ہیں۔

۱۶۔ شیخ بدر الدین (سرہندی)

حالات حضرت مجدد میں "حضرات القدس" آپ کی تصنیف ہے۔

۱۷۔ مولانا قاسم علی۔

۱۸۔ مولانا شیخ عبدالہادی (بایونی)

آپ پید حضرت باقی باللہ کے مرید ہوئے پھر حضرت مجدد سے تربیت پائی حضرت مجدد سے تربیت پاتے وقت آپ اور مولانا یار محمد قدیم ایک ہی حجرے میں رہتے تھے۔

۱۹۔ شیخ یوسف بدی

جالندھر آپ کا مدفن ہے۔

۲۰۔ سید محبت اللہ (انگلپوری)

حضرت مجدد کے اتباع میں ہمیشہ رہیں قدم رہے۔ اب آباویں آپ کا مزار ہے۔

۲۱۔ ہادی حضرت افغانی

۲۲۔ شیخ احمد (یوسفی)

اُس زمانہ میں دیوبند کو دین کہتے تھے اور اس لئے آپ دینی مشہور تھے۔

۲۳۔ شیخ کریم الدین بابا حسن اہل الی
بابا حسن ابدال ایک مقام عثمان پور ضلع انگ کے قریب ہے۔ یہیں کے
آپ رہنے والے تھے۔

۲۴۔ حاجی خضر افغانی

بہلول پور مضافات سرہند میں آپ کا مسکن تھا اور یہیں مدفون تھا۔ آپ کا
بڑا اور جہ تھا۔ آپ عرصہ تک موزن مسجد حضرت مجددیہؒ کے بعد وفات حضرت مجددؒ
ایک مرتبہ اگر آپ نے حضرت مجددؒ کی مسجد میں اذان دی تو حضرت بلال کا بعد وفا
آپ حضرت محمد صلعم مسجد نبوی میں اگر اذان دینا سنا نہ پڑے تو کیا آگیا۔

۲۵۔ مولانا عبد الواحد لاہوری ۲۶۔ مولانا امان اللہ لاہوری ۲۷۔ شیخ

داؤد ساکی ۲۸۔ شیخ سلیم بنوری ۲۹۔ شیخ محمد چری۔

۳۰۔ شیخ احمد برکی

شہزادہ سے آکر بلدہ کان کرب عرف برک میں آپ مقیم ہوئے۔ یہ مقام
کابل اور قندہار کے بیچ میں ہے۔

۳۱۔ شیخ نور محمد بہاری ۳۲۔ صوفی فرمان قدیم ۳۳۔ مولانا صادق کابلی

مولانا صادق صاحب کابلی نے شہزادہ ولی عہد کی ملازمت ترک کر کے حضرت
مجددؒ کی خدمت اختیار کی تھی۔ وفات ۱۸۰۸ء۔

۳۴۔ مولانا غازی گجراتی ۳۵۔ صوفی فرمان جدید ۳۶۔ سید باقر سارنگی پوری

۳۷۔ مولانا مرخ حسین ۳۸۔ مولانا مسر محمد رومی ۳۹۔ مولانا سید احمدی

۴۰۔ حاجی حسین ۴۱۔ شیخ عبدالرحیم بھکری ۴۲۔ خواجہ احمد کابلی ۴۳۔

مولانا حاجی محمد ذکی ۴۴۔ مولانا عبدالغفور سمہ قندی ۴۵۔ حافظ محمود

گوانی ۴۶۔ خواجہ عبداللہ ۴۷۔ خواجہ علیہ اللہ۔

۴۸۔ خواجہ محمد ہاشم شمس بربانپوری

ششم۔ خشنال، آپ کا مولد اور بربانپور جائے قیام تھا۔ دفتر سیوم مکتوبات

کے آپ جامع ہیں۔ آپ برہان پور کے قطب مدار تھے۔ آپ شاعر بھی تھے۔ آپ کے آباد اجداد سلسلہ کبرویہ میں تھے۔ زبدۃ المقامات آپ کی تصنیف ہے جس میں حضرت باقی باللہؒ سے لیکر حضرت مجدد اور ان کی اولاد تک کے حالات آپ درج کئے ہیں۔

۴۹۔ شیخ آدم بنوری

آپ کے آباد اجداد ملک روم کے تھے۔ آپ کے دادا سید اور دادا می پٹھانی تھیں۔ بنور مضافات ہند میں آپ کے والد مقیم ہوئے۔ پھر آپ لاہور آئے آپ کے ساتھ افغانوں کا جمع کثیر تھا بادشاہ کو کچھ خدمت پیدا ہوا اور بادشاہ کے حکم سے آپ ہندوستان چھوڑا اور حج کو روانہ ہوئے مدینہ منورہ میں آپ کا مدفن ہے۔

اول آپ نے حاجی خضر سے سلوک طلی کیا اس کے بعد وہ خود آپ کو حضرت مجددؒ کی خدمت میں لیکر حاضر ہوئے۔ شیخ آدم کو قبولیت عامہ نصیب ہوئی۔ اشاعت اسلام آپ سے بہت ہوئی۔ امر، معروف اور نہی منکر آپ کا شیوہ تھا صاحب استقامت اور صاحب درع و تقویٰ تھے۔ امیر غریب رب کے ساتھ یکساں برتاؤ کرتے تھے۔ آپ کی خانقاہ میں باوچی کھانا یا وضو پکایا کرتے تھے۔ سعد اللہ خاں وزیر شاہ ہند آپ کی زیارت کے لئے آیا، آپ نے اس کی ذرا بھی پروا نہیں کی جو اس کو خانقاہ میں آنے کی اجازت نہیں دی۔

مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کے پدر بزرگوار شیخ عبد الرحیم عید اللہ کے خلیفہ ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب "قول الجیس" میں اس کا ذکر کیا ہے۔ طریقہ نقشبندیہ مجددیہ میں ان کی ارادت بتوسط شیخ عبد الرحیم پدر بزرگوار حضرت شیخ آدم بنوری حضرت مجددؒ تک پہنچتی ہے۔ اور نسبت نقشبندیہ خواجہ خرد کے ذریعہ سے بھی پہنچتی ہے۔ لیکن حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے شیخ آدم کے نام کو اپنے شجرہ میں لانا مفقہ سمجھا ہے اور شیخ عبد الرحیم دشت

آدم بنوری کے درمیان سید عبد اللہ کا بھی نام حائل ہے۔

مشکوٰۃ و صحیح بخاری۔ صحاح ستہ کی اجازت بھی شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کو بہت سہولت
حاجی محمد افضلؒ شیخ عبد الاحدؒ شیخ محمد سعیدؒ کے۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ سے پہنچی ہے۔ جس کا ذکر انھوں نے اپنی کتاب
قول الجیل میں کیا ہے۔





۱۔ شاہ سکندر قادری

آپ شاہ کمال کے پوتے تھے۔ آپ کے ذریعہ سے حضرت غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی کا خرقہ حضرت مجدد بنک پہنچا تھا۔ آپ کی نسبت حضرت مجددؒ نے فرمایا تھا کہ ”ان کے قلب پر نور کی شعلیں اتنی ہیں کہ نگاہ ڈالی نہیں جاسکتی۔“

۲۔ شاہ فضل الرحمن برہانپوری

آپ صاحب کرامات تھے۔ آپ نے حضرت مجددؒ کی قومیت کا اعتراف کیا تھا

۳۔ شیخ عیسیٰ برہانپوری

آپ اپنے وقت کے مشہور شیخ تھے۔ اور حضرت مجددؒ کے کمالات کے قائل تھے۔

۴۔ شیخ نظام نارنوی

آپ ہندوستان کے ایک مشہور شیخ تھے۔

۵۔ شیخ نظام الدین تھانوی

آپ شیخ جلال کے خلیفہ تھے اور صاحب کرامات تھے حضرت مجددؒ کے چند مکتوبات آپ کے نام ہیں

۶۔ شاہ قاسم سلیمانی

آپ سرحد افغانستان کے رہنے والے تھے۔ آپ صاحب جذبہ قومی اور صاحب

گرمات تھے۔ خلقت کا رجوع آپ کی طرف ہوا تو جہانگیر کو خدشہ ہوا اور اس نے آپ کو چنار منٹھ مرزا پور کے قلعہ میں قید کیا۔ وہیں آپ نے وفات پائی۔ مزار آپ کا قلعہ کے باہر ہے اور مزار کے متعلق روضہ اور خانقاہ ہے۔ سرکار سے خرچ کے لئے زمیندار معاف تھی ہے۔ یہ معافی غالباً سلطان مغلیہ کے وقت سے ہے۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ بادشاہوں کی مخالفت و رد ویشوں سے سیاسی ضرورتوں پر مبنی تھی ورنہ وہ بھی دل میں ان معقولوں کی عفت رکھتے تھے۔

۷۔ خواجہ خاند محمود لاہوری

آپ اور ابراہیم کے بزرگ زادوں میں سے ہیں۔ لاہور میں آپ نے سکونت اختیار کی تھی۔ آپ کا مزار لاہور میں مرجع عام و خاص ہے۔ حضرت مجدد بھی آپ کے مداح تھے۔

۸۔ شاہ فتح اللہ سنہلی

آپ سلیم چشتی کے خلیفہ تھے اور بہت عزیز اوجود تھے۔

۹۔ سید میر شاہ بلخی

آپ مشائخ بلخ سے تھے۔ حضرت مجددؑ سے بذریعہ خط آپ نے توجہ غالبانہ کی التجا کی تھی۔

۱۰۔ میر حسن بلخی

آپ فراسان کے اکابر مشائخ سے تھے اور حضرت مجددؑ کے غالبانہ مرید ہوئے تھے۔

(علماء)

۱۔ مولوی عبدالحکیم ریال کٹی

آپ حضرت مجددؑ کے مرید تھے اور اپنے وقت کے بڑے عالم تھے۔ منقول منقول فردوس و اصول کی اکثر متداول کتابوں پر آپ کے حاشیے ہیں اور شرحیں بھی ہیں۔

۲۔ مولوی عبدالحق محدث دہلوی

آپ ہندوستان کے بڑے مشہور جید عالم تھے۔ مدارج النبوت، جذب القلوب، دیار المحبوب، تاریخ مدینہ، تکمیل الایمان اور شرح مشکوٰۃ آپ کی مشہور تصنیفات ہیں۔ آپ پہلے مخالفین حضرت مجددوں سے تھے۔ آپ نے اپنے بیٹے کو بعض حالات کیلئے حضرت مجدد کی خدمت میں بھیجا۔ بیٹے کے واپس آنے پر آپ کی حالت حضرت مجدد کے قائل ہوئے۔

۳۔ مولانا جمال لاہوری ثانی

آپ عالم تھے جب فیضی نے تفسیر بے نقطا کہنا شروع کی تھی تو شور مچا کر آپ کو بھی بلایا تھا۔ آپ حضرت مجدد کے مرید تھے۔

۴۔ مولانا حسن قبادانی

یہ خراسان کے ایک جید عالم تھے اور حضرت مجدد سے غائبانہ مرید ہوئے تھے۔

۵۔ مولانا نوک

یہ علماء رامپور اور انہریس سے تھے اور حضرت مجددؑ سے غائبانہ مرید ہوئے تھے۔

(شعرا)

شعرا بے ہمعصر حضرت مجدد کے یہ نام ہیں۔

(۱) عرفی (۲) ظہوری (۳) رشید (۴) طالب (۵) حکیم (۶) طالب اہلی۔

(۷) شوکت بخاری (۸) قاسم انوری۔

(سلاطین)

حضرت مجدد کے زمانہ کے چار مشہور بادشاہ یہ ہیں۔

(۱) جلال الدین اکبر شاہ ہندوستان (۲) جہانگیر شاہ ہندوستان (۳)۔

عبداللہ خاں نورבק شاہ توران (۴) شاہ عباس صفوی شاہ ایران۔

(تصانیف)

حضرت مجدد نے بہت سی کتابیں اور رسالے لکھے تھے جن میں نے مفصل

ذیل کتابیں مشہور ہیں۔

(۳) مبدا و معاد

(۱) معارف لدنیہ

(۴) رسالہ مکاشفات غیبیہ

(۳) رسالہ جذبہ سلوک

(۶) رسالہ تہلیلہ

(۵) رسالہ شرح رباعیات خواجہ بانہ

(۸) تعلیقات عوارف

(۷) رسالہ روشنیہ

(۱۰) مکتوبات دفتر دوم (۹۹)

(۹) مکتوبات دفتر اول (۳۱۳)

(۱۲) رسالہ اثبات نبوت

(۱۱) مکتوبات دفتر سوم (۱۱۴)

آپ کے تصانیف میں جو باتیں خصوصیت کے ساتھ بیان کی گئی ہیں اور جنکی نظیر دیگر مشائخ کے کلام میں نہیں ملتی، اگر ان کی فہرست مضامین یوں بنائی جائے تو کچھ بیجا نہیں ہے۔

۲۔ توحید وجودی و شہودی

۱۔ حضرات خمس

۴۔ ایقان و ایمان غیب

۳۔ مشاہدہ و مکاشفہ

۶۔ ظہور انوار مختلفہ

۵۔ اطوار سبعہ

۸۔ جمع بین التنبیہ و التنبیہ

۷۔ تجلیات تکلیفیہ و غیر تکلیفیہ

۱۰۔ خفا باقی اطلاق و مثال تعینات

۹۔ تنزیہ صرفہ

۱۲۔ سکر و صحو

۱۱۔ تجلی برقی و دوائی و معاملہ و رات تجلی

۱۴۔ ولایت صغریٰ کبریٰ و علیا

۱۳۔ علوم وراثت و غیر وراثت

۱۷۔ قربت تدلی و تدنی

۱۵۔ مقامات نبوت رسا و صدیقیت

۱۸۔ درجات سبعہ متابعت و حد صبا و

۱۶۔ محبت و خلعت

طاحت و جمع درمیان ہر دو

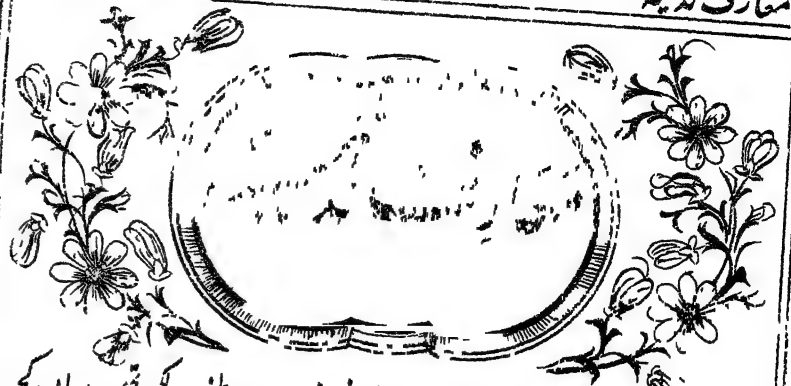
۱۴۔ سیر آفاقی و انفسی

۲۰۔ سیر ماوراء آفاق و انفس

۳۱۔ تاویلات کلمات مشائخ (جو حالت سکر یا غلبہ حال میں نکلے)

۲۲۔ تکلیف یا در مشائخ کے اقوال پر نظر ثانی





اس نام کی ایک کتاب حضرت مجدد الف ثانی نے معارف باطنی میں لکھی تھی۔ یہاں کچھ اقتباسات اس کے لکھے جاتے ہیں تاکہ حضرت مجدد کے خیالات ظاہر ہوں۔ یہ عبارت تصوف بھی معلوم ہوں۔

اللہ تعالیٰ

الف، لام اور ہاء سے لفظ اللہ مرکب ہے۔ الف اور لام آلات تعریف میں سے ہیں اور ہاء معارف سے ہے ان سب کا مجموعہ اللہ نام ہے واجب الوجود و عز شأنہ کا۔ اس اسم اعظم کا مسمیٰ اپنے کمال عظمت، علو درجہ اور رفیع منزلت کی وجہ سے متعرف نہیں ہو سکتا۔ وہ اور اک، عرفان اور علم سے بالا ہے۔ یہ اسم تمام دیگر اسمائے الہی سے جدا ہے۔ بعض نے لکھا ہے کہ ہاء ضمیر غائب ہے اور الف، لام تعریف کا ہے۔ تعریف ضمیر کافی نہ تھی تو اضافہ الف، لام تعریف مزید کے لئے ہوا اور مبالغہ کے لئے لام پر تشدید بڑھائی گئی۔ اس پر بھی جب معرفت نہ ہوئی تو تعریف علمی کی طرف توجہ کی گئی اور معلوم ہوا کہ سب سے ماسوا وہ ہے۔ پاک ہے وہ جس نے اپنی طرف خلق کے لئے عجز معرفت کے سوا کوئی راہ نہیں کھولی۔

شیون و اتیمہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے ذاتی شیون کو جو اس کی ذات کے عین ہیں مرتبہ واحد میں جدا جدا معلوم کیا۔ تمیز کا مقتضی ہے علم، اس لئے ان شیونات نے خانہ علم میں جدا جدا تمیز پیدا کیا اور ہر ایک شان تمیز خاص اور تشخیص جدا جدا کی مقتضی ہوئی اور

خانہ علم میں ان کا نام ممکنات ہوا۔ ممکن وہ ہے جس میں عدم اور وجود دونوں برابر ہوں۔ شیون خارج عین ذات ہیں اور تیز و تخفیف کی نسبت سے عدم میں ہیں۔ صور علیہ خارج میں وجود نہیں رکھتیں اور نہ خانہ علم سے باہر آتیں۔ لیکن ان کے احکام اور آثار خارج میں ہیں۔ یہ احکام خارج میں عین ذات ہیں کیونکہ احدیت مجردہ کے سوا خارج میں کچھ نہیں ہے۔ ارباب کشف و عرفان پر ظاہر ہے کہ یہ صورتیں جو خارج میں ہیں محض دہمی اور تصویری ہیں۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے ان علمی صورتوں کو ظاہر میں مجہول نسبت بخشی ہے اور اسی نسبت کے ایجاد کو خلق سے تعبیر کرتے ہیں اور یہی نسبت خارج میں ظہور کا سبب ہوئی ہے۔ آئینہ میں صورتیں نظر آتی ہیں اور آئینہ ظہور کا سبب ہوتا ہے، لیکن آئینہ اپنی بے رنگی اور صفائی میں بدستور قائم رہتا ہے۔ وہ ذات پاک جیسی ازل میں تھی ویسی ہی اب بھی ہے یہی

”الان کما کان“

کا مفہوم ہے۔ شیون نے تائید یکدیگر کے سوا کوئی دوسرا رنگ علم میں قبول نہیں کیا۔ سالک پر جب عین ثابتہ منکشف ہوتا ہے تو شے متمیزہ کے سوا کوئی اور چیز اس پر ظاہر نہیں ہوتی۔ عین ثابتہ تک پہنچ کر سالک کی سیر اسی عین ثابتہ میں ہوتی ہے اور اسے سیر فی اللہ کہتے ہیں۔ اللہ سے مراد ذات مع صفات ہے، صرف ذات احدیت مراد نہیں ہے۔ موجود اور معدوم کے درمیان کو برنخ کہتے ہیں اور برنخ کی سیر سیر در عالم ہے اور اس سیر کو سیر فی الاشیا باللہ بھی کہتے ہیں۔ سیر فی اللہ کو سیر معشوق در عاشق اس معنی میں کہتے ہیں کہ عاشق نے تمام اوصاف و افعال اپنے معشوق کو دیکر اپنے آپ کو خالی کر لیا تو اس کا فعل منسوب بہ معشوق ہوا اور اس کی سیر بھی معشوق کی طرف منسوب ہوئی۔

فنا فی اللہ

تذریہ کے بعد جو تشبیہ ظاہر ہوتی ہے، اسے انکشاف عین کہتے ہیں۔ علم ذات پر وہ صفات الہیہ میں ہوتا ہے۔ مطلوب حقیقی کو پر وہ صفات کو نیہ میں نہیں دیکھ سکتے

یونکہ اس کے دیکھنے کی طاقت نہیں ہے۔ جو شخص اپنے وجود کے ہر ذرہ کو تمام اشیاء کا آئینہ پاتا ہے اسے فنا فی اللہ کا درجہ میسر ہوتا ہے۔ سالک اپنے ہر ذرہ کو فانی کرتا ہے اور ہر ذرہ کی جگہ شیون الہی کی ایک شان پاتا ہے۔

ازل اور ابد

اللہ تعالیٰ کا ازل سے ابد تک ایک ہی فعل ہے، لیکن تعلق اس فعل کا متعدد اشیاء سے ہے، اس لئے یہ بھی متعدد نظر آتا ہے۔ اسی طرح خدا کا کلام ازل سے ابد تک ایک ہے، لیکن مختلف مخلوق کی وجہ سے متعدد نظر آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نسبت میں زمانہ ماضی اور مستقبل کی گنجائش نہیں ہے؛ اور اس کا وجود جو اس کا عین ذات ہے، بسیط حقیقی ہے، تجزی اور انقسام کے قابل نہیں ہے۔ اہل ہند سہ مرکز دائرہ اور خطا قیام کرتے ہیں اور سب کی اصل فقط جانتے ہیں اور فقط کو قابل تجزی نہیں جانتے، لیکن خطوط کثیر اس سے کہتے ہیں۔ یہ ایک موٹی مثال اس بات کی ہے کہ حق سبحانہ کا وجود کثرت و ہی کا مبداء ہے اور اس کی ذات کے آئینہ میں بہت سی چیزیں عین اور ثابت ہیں، تو اس ذات کی بساطت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ شیخ محمد الدین عربی بھی یہ طرز بیان اختیار کیا ہے۔

تجلی ذات

انکشاف عین ثابتہ کو مہوہوب حقانی بھی کہتے ہیں اور ظہور ذات کو تجلی ذات بھی کہتے ہیں۔ بغیر تعین اور تمیز کے کسی شے کا ظہور نہیں ہوتا۔ اس لئے تجلی اور ظہور کو تعین اول کہتے ہیں۔ یہ سب سے اوسع اور اعظم ہے اور اسی کو وحدت کہتے ہیں۔ یہی وحدت آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مبداء تعین ہے، اور سالکوں کی سیر کی انتہا یہیں تک پہنچتی ہے۔
علم الیقین، عین الیقین، حق الیقین،
 حق سبحانہ کی ذات میں جو علم یقین ہوتا ہے، اسے شہود آفانی سمجھتے ہیں، کیونکہ حق سبحانہ کی ذات پر بھی دلالت کرتا ہے۔ صورت اور انوار میں جتنے تجلیات ہوئے ہیں وہ علم الیقین میں داخل ہیں۔ تمام صورتیں اور تمام انوار، رنگ کے

ساتھ ہوں یا بے رنگ ہوں، اس امر میں برابر ہیں۔ یہ شہر و آفاقی آثار اور علامات کے ذریعہ سے اسی طرح اہل عرفان کو مقصود کی خبر دیتا ہے، جس طرح حرارت سے سرد و دھوکہ خبر دیتے ہیں۔ سیر کی دوشیں ہیں، مستطیل اور مستدیر۔ سبیل بید ہے اور مستدیر قریب ہے۔ اپنے دل کے گوہر مقصود کا تلاش کرنا سیر مستدیر ہے اور اس دائرہ کے ماہر تلاش کرنا سیر مستطیل ہے۔ حجاب تعین کو اٹھا کر بندہ کا اللہ کو دیکھنا اور اک بسیط کہلاتا ہے اور اسی کو عین الیقین بھی کہتے ہیں۔ یہ اور اک عام لوگوں کو کبھی حاصل ہو سکتا ہے، فرق اتنا ہے کہ غیر حق کا وجود خواص کے آگاہی کو مزامم نہیں ہوتا اور انھیں حق کے سوا کچھ نظر نہیں آتا اور عوام کی حالت اس کے خلاف ہے۔ خواص کا اور اک علم کے منافی ہے اور حیرت ہی حیرت ہے۔ حق الیقین حق سبحانہ سے شہود اور اس سے عین خود جاننے کا نام ہے۔ یہ درجہ بقا باللہ کا ہے جو بعد فنا حاصل ہوتا ہے۔

کنہہ ذات سبحانہ تعالیٰ

صوفیوں اور اکثر متکلمین کے نزدیک خدا کی معرفت واجب ہے۔ فرق رستہ کا ہے۔ صوفیوں کے نزدیک ریاضت اور تصفیہ باطن حصول معرفت الہی کا ذریعہ ہے اور متکلمین میں سے اشاعر، اور معتزلہ نظر و استدلال ذریعہ ٹھہراتے ہیں۔ یہ بھی ایک طور پر لفظی بحث لفظ معرفت کی تفسیر میں ہے۔ صوفیاء و ربانیا سید وجدانی کو معرفت کہتے ہیں۔ اور متکلمین صورت تصدیق ایمانی کو معرفت کہتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ تحصیل معرفت بمعنی اول ریاضت اور تصفیہ ہوتی ہے اور دوسری ثانی نظر اور استدلال ہی ہوتی ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ دوسرے معنی میں اللہ کی معرفت مکلف پر واجب ہے اور اول معنی میں یہ معرفت اہل اللہ کے مراتب کمال کی بنیاد ہے۔ اور یہ درجہ حق الیقین کا ہے اور یہ الفاظ دیگر یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ صوفیوں کی معرفت علم حضوری ہے جو بعد فنا اور بقا کے حاصل ہوتا ہے، اور متکلمین کی معرفت نظر اور استدلال سے حاصل ہوتی ہے، اور اسے علم حصولی کہتے ہیں۔ لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اللہ کی ذات میں صوفیاء حلول اور اتحاد مانتے ہیں۔ حکما اور نام غزالی کا مقولہ ہے کہ اللہ کی ذات کی

معرفت بالہدایت یا بالانتظار باطن ہے۔ نہ ذات کی معرفت متبع ہے۔ لیکن معرفت ذات بوجہ سب ہی کو حاصل ہے۔ مثلاً، خالقیت کے وصف سے تو سب ہی اللہ تعالیٰ کو جانتے ہیں، معرفت بوجہ ذات اور معرفت دار بنا بوجہ میں فرق ہے۔ کُنْیَا ت واجب تعالیٰ کی معرفت محال ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرح اس کے صفات بھی بے چون اور بے چگون ہیں اور ان کی بھی معرفت محال ہے۔ یہ جان سکتے ہیں کہ اللہ نہ جنم ہے نہ جوہر ہے اور نہ عرض ہے، اور جس، عجز، کوری یا کرمی اس کی ذات میں معدوم ہے۔ اس سے صرف ذات اور صفات کے سلوب کا پتہ لگتا ہے، حقیقت کا پتہ نہیں لگتا۔ حضرت خواجہ نقشبند نے اسی بجز معرفت کی طرف اشارہ کر کے یہ کہا۔ ہے کہ ”فنا اور بقا کے بعد اہل اللہ جو کچھ دیکھتے ہیں اپنے آپ میں دیکھتے ہیں، اور جو کچھ پہچانتے ہیں اپنے آپ میں پہچانتے ہیں، اور ان کی حیرت اپنے وجود میں ہے۔“

”فی انفسکم فلا تبسروا“

کا بھی مفہوم ہے۔ حضرت ذی النون حنفیؒ کا مہولہ بخاکہ ”اللہ کی ذات میں حیرت یہی معرفت ہے۔ اکثر مشائخ نے معرفت اس نے متحقق اپنا عجز ظاہر کیا ہے، لیکن میرے نزدیک معرفت صفات بھی حیرت و صفات ہے۔“

وجود و ذات واجب تعالیٰ

انتر متکلمین کے نزدیک واجب تعالیٰ کا وجود اس کی ذات پر زائد ہے اور شیخ ابو الحسن اشعریؒ بعض حدیثاً اور حکماء کے نزدیک عین ذات سے میرے نزدیک اللہ تعالیٰ (تمام موجودات کے بخلاف) اپنی ذات سے موجود ہے نہ کہ اپنے وجود سے موجود ہے۔

وجود و ذات۔ وجود و صفات

اہل حق صفات باہمی تعاون سے وجود کے قائل ہیں۔ اور اس سے وجود ذات پر زائد جانتے ہیں، اور حق تعالیٰ کو عام بعلم اور فاروقیت کہتے اور سمجھتے ہیں۔ مقررہ شیعہ، اور حکماء صفات کی نفی کرتے ہیں اور صفات کو ذات پر مرتبت جانتے ہیں۔ بعض

متاخرین صوفیہ جو وحدت وجود کے قائل ہیں، حاکم اور معتزلہ کے موافق ہیں۔ میرے نزدیک حق سبحانہ کی ذات ان تمام امور کے لئے جو صفات پر مرتب ہوتے ہیں، کافی ہے وہ ذات ایسی مستقل ہے کہ سب کچھ کرتی ہے۔

ماہیت ذات سبحانہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں یگانہ اور منزہ ہے۔ اس کے معبودیت صانعیت اور واجبت میں کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ اس کے لئے کوئی جہت، مکان یا زمان نہیں ہے وہ نہ جہم ہے نہ جوہر ہے نہ عرض ہے۔ اس کی ذات قدیم غیر حادث ہے۔ وہ نہ ظلم میں داخل ہے اور نہ ظلم سے خارج ہے۔ وہ نہ عالم سے متصل ہے اور نہ منفصل ہے۔ وہ نہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے اور نہ کسی چیز میں متحد ہوتا ہے۔ بعض صوفیہ جو معیت ذاتی کے قائل ہیں، ان کا مطلب ذات سے تعین اول ہے۔ جسے وحدت کہتے ہیں اور اس تعین کو تجلی ذات بھی کہتے ہیں اور اسے تمام چیزوں میں ساری سمجھتے ہیں۔ اور اس ساری ہونے کو احاطہ اور معیت ذاتی کہتے ہیں۔ لیکن ذات سے ذات بت مراد لیتے ہیں اور تعین کو ذات پر زائد جانتے ہیں۔ اس کی ذات تعالیٰ شانہ جس طرح علم میں نہیں آسکتی اسی طرح اس کی نسبت بھی جو عالم کے ساتھ ہے مجہول ہے۔

علم ذات سبحانہ تعالیٰ

حق تعالیٰ کا علم اس کی ذات پر زائد ہے اور اس کی صفت حقیقی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا تعلق معلومات سے صرف اس قدر اور اک میں آتا ہے کہ وہ انکشاف معلوم کا سبب ہے۔

قدرت اور ارادت

قدرت اور ارادت ذات تعالیٰ شانہ پر زائد ہیں۔ قدرت سے مراد وصیت ایجاد عالم اور صحت ترک ایجاد عالم ہے۔ ایجاد یا ترک ایجاد لازمہ ذات نہیں ہے۔ تمام اہالی مذہب یہی کہتے ہیں، لیکن فلاسفہ کہتے ہیں کہ ایجاد و علم لازمہ ذات باری تعالیٰ سے ہے۔ فلاسفہ ارادے کو بھی علم پر زائد نہیں جانتے۔ بلکہ ارادے کو انفس علم کہتے ہیں۔ لیکن میرے

تزویدک یہ لفظی بحث ہے اور مفہوم دونوں کا ایک ہے۔

مجدوب سا لک۔ سا لک مجدوب

معرفت میں مجدوب سا لک سے سا لک مجدوب کا درجہ بڑھا ہوا ہے اور محبت میں مجدوب سا لک کا درجہ سا لک مجدوب سے بڑھا ہوا ہے۔ معرفت سے معرفت و اِمراد نہیں ہے، کیونکہ یہاں تو صرف جہل اور حیرت کا اِمراد معرفت ہے، بلکہ معرفت سے معرفت تجلیات اِخالیہ اِشیائے کونیہ اور معرفت صفات اضافیہ مراد ہے۔ سا لک مجدوب ظاہر اور صورت کے اعتبار سے مکمل ہے اور مجدوب سا لک خلاصہ کے اعتبار سے مکمل ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

کلّم لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سے اَلہ باطل کی نفی مقصود ہے وہ آفاقی ہوں یا نفسی ہوں۔ اَلہ آفاقی سے کفاروں کے معبودات باطل مراد ہیں اور اَلہ نفسی سے خواہشات نفسانی مراد ہیں۔ اَلہ اللہ کا حاصل سدوک یہ ہے کہ ان دونوں کی نفی کی جائے۔ ظاہری شریعت کا حکم ہے کہ اَلہ آفاقی کے انکار سے ایمان درست ہوتا ہے۔ اسے صورت ایمان کہتے ہیں، اور حقیقت ایمان اَلہ نفسی کے ابطال سے حاصل ہوتی ہے۔ اور ترکیہ نفس حقیقت ایمان تک پہنچنے کے لئے ضرور ہے۔ یہ نعمت درجہ ولایت تک پہنچنے سے حاصل ہوتی ہے۔ درجہ ولایت سے فنا و بقا مراد ہے۔ ایمان صوری میں نفس امارہ مغلوب نہیں ہوتا اور اس لئے اس کے زوال کا احتمال رہتا ہے، اور ایمان حقیقی میں یہ احتمال باقی نہیں رہتا۔

شریعت حقیقت۔ طریقت

شرع ظاہر کے احکام کو شریعت کہتے ہیں۔ اور شریعت کی حقیقت کو حقیقت کہتے ہیں۔ شریعت سے حقیقت ہرگز جدا نہیں ہے۔ شریعت کی حقیقت تک پہنچنے کی جوراہ ہے اسے طریقت کہتے ہیں۔ شریعت سے جدا کوئی شے طریقت نام نہیں ہے۔ اطمینان نفس کے پہلے صورت ایمان ہے اور اطمینان نفس کے بعد حقیقت

ایمان ہے۔

فنائے روحی

خدا کے ماسوا کو پہلا دینے کو فنا کہتے ہیں۔ روح انسانی اپنے تمام مراتب سرخفی اور اخفی کے ساتھ بدن سے تعلق پیدا کرنے کے قبل اپنے صالح کا علم رکھتی تھی پہلے اس میں بدن عنصری کی محبت پیدا کی گئی، پھر وہ پیکر بیولائی میں لائی گئی تو وہ اپنی سابق حالت بھول گئی۔ اس لئے اکثر لوگ اپنے جسم کے سوا کسی شے کو نہیں مانتے۔ انبیاء تعلق سابق کی طرف توجہ دلائی تو تعلیم انبیاء نے جس پر غلبہ کیا اس کی روح کو جسد سے محبت باقی نہ رہی اور فنائے جسدی اسے متحقق ہوئی۔ اس کے بعد اس نے اور ترقی کی تو نفس روح اور توابع وجودی سے اس پر نیسیاں غالب آیا اور حضرت واجب الوجود کے مشہود کے سوا اور کچھ نہ رہا۔ اس نیسیاں کو فنائے روحی کہتے ہیں۔

سمیع - بصیر

اللہ سمیع اور بصیر ہے۔ اور اللہ کے سوا اور کوئی بصیر اور سمیع نہیں ہے۔ یہی حالت اللہ تعالیٰ کے تمام صفات حیات، علم، قدرت، ارادت اور کلام وغیرہ کی ہے۔ مخلوقات میں جو کچھ ہے وہ صفات کی صورت ہے، حقیقت نہیں ہے۔ مثلاً، قدرت ایک صفت ہے جس سے افعال صادر ہوتے ہیں۔ یہ صفت مخلوقات میں نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس صفت یعنی قدرت کا انکشاف ان میں پیدا کرتا ہے۔ مبداء انکشاف جو صفت علم ہے، ان میں پیدا نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ مخلوقات میں صرف صورت صفات ہے۔ حقیقت صفات نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ان صفات کا خالق آثا رہے اور مخلوق ان آثار کے ایجاد کا محل ہے۔ اسی طرف۔ خَلَقَ اَدَمَ عَلٰی صُوْرَتِهٖ

کا اشارہ ہے۔

ولایتِ خاتمہ

مجددین سالک سے ولایت خاصہ محمدیہ مخصوص ہے۔ حضرت علی سالک مجدد

تھی۔ لیکن ولایت خاصہ محمدیہ تک آنحضرت کی تربیت سے پہنچے تھے۔ برخلاف اس کے خلفائے
ثالثہ کا جذبہ ان کے سلوک سے مقدم تھا یعنی وہ مجذوب سالک تھے۔ اور یہی کیفیت
آنحضرت محمد صلعم کی تھی۔ ہر مجذوب سالک کے لئے ضرور نہیں ہے کہ وہ ولایت خاصہ
محمدیہ تک پہنچے۔ مدتوں کے بعد بھی کوئی ایسا ہو، کہ اس ولایت تک پہنچے تو غیبت مہدی

ذات۔ شیونات۔ صفات۔ افعال

ذات الہی کے فرع ہیں شیونات الہی، اور شیونات پر صفات الہی متفرع ہیں
اسمائے صفاتی اللہ تعالیٰ کے، مثل غالی اور۔ ازق وغیرہ کے صفات پر متفرع ہیں۔
اور افعال اسمائے صفاتی پر متفرع ہیں اور تمام موجودات افعال کے نتائج ہیں۔
اس سے معلوم ہوا کہ شیون اور ہیں اور صفات اور ہیں۔ شیون خارج میں عین ذات
ہیں اور صفات خارج میں ذات پر نہ لگے ہیں۔

خلقت عالم

جس طرح ایک شعبہ ہا پس پر وہ بیٹھ کر چیزوں کو حرکت دیتا ہے تو لوگ چیزوں
میں قوت حرکت تصور کرتے ہیں لیکن جو واقعہ حال ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ پس پر وہ کوئی
دوسرا محرک ہے۔ اسی طرح سمجھنا چاہیے کہ دنیا میں جتنی چیزیں نظر آتی ہیں، ان سب
کے وجود کا سبب اللہ ہے، جو ہماری نظروں سے نہاں ہے۔

سیر الی اللہ۔ سیر فی اللہ۔ سیر عن اللہ یا اللہ۔ سیر وراشیاء
حرکت علمی کا نام سیر و سلوک ہے۔ جو حرکت علمی، کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف
ہوتی ہے اور پھر اعلیٰ کی طرف ہوتی ہے، یہاں تک کہ علوم ممکنات سے علم واجب
نقالتی تک پہنچتی ہے، اسے سیر الے اللہ کہتے ہیں اور اسی حالت کو فنا بھی کہتے ہیں۔
مراتب وجوب میں جو حرکت علمیہ اسماء، صفات، شیون، اعتبارات، تقدیرات
اور تنزیہات سے شروع ہو کر اس مرتبہ تک پہنچتی ہے، جس کی تعبیر کے لئے کوئی
عبارت نہیں ملتی اور نہ اس کی طرف اشارہ یا کٹنا یہ ہو سکتا اور نہ علم و ادراک اس
تک پہنچ سکتا تو اسی حرکت علمیہ کو سیر فی اللہ کہتے ہیں اور اسی کو بقا بھی کہتے ہیں۔

حرکت علمیہ جو علم اعلیٰ سے علم ہفل کی طرف درجہ بدرجہ اترتی ہے۔ اسے سیر ثلاث یعنی سیر عن اللہ باللہ کہتے ہیں۔ اور جو شخص اس درجہ تک پہنچتا ہے اسے راجع عن اللہ مع اللہ، واجد فاقد، داخل مجبور اور قریب بعید کہتے ہیں۔ سیر راجع سیر در اشیاء ہے اور اس سے مقصود حصول اس علم اشیاء کا ہے جو سیر اول میں زائل ہو گیا تھا۔ سیرانی اللہ اور سیر فی اللہ سے مقصد فیصل نفس ولایت ہے۔ جسے فنا اور بقا کہتے ہیں اور سیر ثلاث و راجع سے حصول مقام دعوت ہوتا ہے اور یہ انبیائے مرسل کے ساتھ مخصوص ہے۔ ان انبیاء کے متابجان مکمل کو بھی اس مقام دعوت سے کچھ نصیب ہوتا ہے۔

قطب ابدال۔ **قطب ارشاد**۔ **فیضان الہی**۔ **اعتدال عناصر**۔ وہ فیض جو عالم اور بقائے عالم سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کے حصول کرنا واسطہ قطب ابدال ہے۔ اور وہ فیوض جو ارشاد و ہدایت سے متعلق ہیں ان کا واسطہ قطب ارشاد ہے۔ قطب ابدال سے عالم خالی نہیں رہتا، ایک جاتا ہے تو دوسرا آتا ہے۔ لیکن قطب ارشاد ہر وقت نہیں رہتا۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایمان اور ہدایت سے عالم خالی ہو جائے۔ اپنے زمانہ میں آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم قطب ارشاد تھے۔ اور حضرت اویسیؓ فی اسوقت قطب ابدال تھے۔ فیاض مطلق اللہ تعالیٰ ہے۔ واسطہ کو وصول نہیں ہر فیض نہیں ہے، بلکہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ واسطہ کو فیاضی کی خبر بھی نہیں ہوتی۔ مبداء فیاض سے جو فائض ہوتا ہے وہ خیر و برکت اور ایمان و ہدایت ہے۔ شر و نقص کی اس میں گنجائش نہیں ہے۔ لیکن جذبہ محل سے جو اہل فساد میں ہوتا ہے، شرارت اور ضلالت کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال مزاج صفرائی کی ہے کہ میٹھی چیز اسے تلخ معلوم ہوتی ہے۔ عناصر اگر معتدل ہیں تو فساد محل کی گنجائش نہیں اور اگر غیر معتدل ہیں تو یہی فساد محل ہے۔ اللہ نے یہ حالت غیر اعتدالی کیوں پیدا کی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے، کہ اللہ پر کچھ کرنا واجب نہیں ہے۔ اللہ نے جو چاہا کیا کوئی اس سے سوال کرنے والا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ حقیقت حال کو بہتر جانتا ہے۔

نبوت - ولایت - شہادت - صدیقیت

مرتبہ ولایت میں سکر غالب ہے اور صحو مغلوب ہے۔ درجہ شہادت میں سکر مغلوب اور صحو غالب ہے۔ منتہائے درجہ ولایت کا نام صدیقیت ہے۔ مرتبہ نبوت میں سکر بالکل نہیں رہتا اور علوم شرعیہ کی بالکل مطابقت ہوتی ہے ان علوم شرعیہ کو صدیق بطریق الہام اور نبی بطریق وحی حاصل کرتا ہے۔ دونوں اللہ تعالیٰ سے علم اخذ کرتے ہیں لیکن صدیق نبی کی بتیعت سے اس درجہ تک پہنچتا ہے۔ نبی اصل ہے صدیق اس کی فرع ہے۔ نبی کا علم قطعی اور صدیق کا ظنی ہوتا ہے۔ نبی کا علم غیر پر حجت ہے اور صدیق کا علم غیر پر حجت نہیں ہے۔

سلسلہ شہادت

سلسلہ نعت بندہ بر خلاف دوسرے سلسلوں کے حضرت ابو بکر صدیق تک پہنچتا ہے۔ اس سلسلہ میں شہود دایمی کا نام شہود ہے اور شہود غیر دایمی بر خلاف تمام دیگر سلسلوں کے ناقابل اعتبار ہے۔ اس طریقہ کی منزلیں، بغیر متابعت شریعت میسر نہیں ہوتیں۔ اس سلسلہ میں مد و جذبہ سے راہ طے کی جاتی ہے اور دوسرے سلسلوں میں ریاضت شاقہ و رجحانات شدیدہ سے راہ طے کی جاتی ہے۔ اس سلسلہ میں ذکر جہر، سماع اور رقص سے پرہیز نہ کیا جاتا ہے۔

اطاعت احکام شریعت

آنحضرت محمد رسول اللہ صلعم سردار بنی آدم ہیں اور شریعت محمدی بہترین شریعت ہے۔ تعجب ہے، کہ بعض خام درویشوں نے اپنے کشف محض پر اعتبار کر کے شریعت سے مخالفت کی ہے، حالانکہ حضرت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو اسی شریعت پر عمل کرتے بعض لوگوں نے جو قرآن شریف کے نصوص صریح کے خلاف بہت سی باتیں اپنے کشف یا عقل ناقص سے بیان کی ہیں وہ ہرگز مبرگز

ماننے کے قابل نہیں ہیں۔



مبدأ و معاد

اس نام کا بھی ایک رسالہ تصوف میں حضرت مجدد الف ثانی کی تصنیف ہے۔ ازل اور ابد اس کا ترجمہ نہیں ہے۔ ہاں ہدایت و نہایت کا آغاز و انجام اس کا ترجمہ ہو سکتا ہے۔ اس رسالہ سے کچھ اقتباس ذیل میں کیا جاتا ہے۔

تحصیل علوم باطن

مجھے راہ سلوک کی موس ہوئی تو میں خاوند نقشبندیہ کے ایک ایسے خلیفہ کی خدمت میں پہونچا جس کی توجہ کی برکت سے وہ جذبہ حاصل ہوا جو بجا ظنا توہمیت میں جا ملتا ہے، اور اندراج الہیاء فی ابدایت کے طریقہ سے بھی ایک جرحہ مجھے حاصل ہوا۔ اس جذبہ کے بعد سلوک شروع ہوا اور یہ راہ میں نے حضرت علی کی روحانیت سے ملنے کی۔ پھر خواجہ نقشبند کی روحانیت کی مدد سے قابلیت ادنیٰ یعنی حقیقت محمدیہ تک میں نے ترقی کی۔ پھر حضرت فاروقؓ کی روحانیت کی مدد سے عروج ہوا اور پھر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت کی مدد سے مقام اقطاب محمدیہ تک میں نے ترقی کی۔ اس مقام میں پہونچتے وقت حضرت خواجہ علاء الدین عطار خلیفہ حضرت خواجہ نقشبندؒ کی روحانیت سے بھی کچھ مدد ملی۔ قطب کا انتہائی عروج اسی مقام اقطاب محمدیہ تک ہوتا ہے۔ اسی مقام پر دائرہ ظلیت ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اصل خالص ظل کے ساتھ ملا ہوا ہے۔

کے لئے مخصوص ہے۔ میرے سوا کسی دلی اللہ نے اس تیسری سیر کی بابت کچھ نہیں لکھا ہے۔

درجہ ولایت

ولایت کے پانچ درجے ہیں۔ درجہ اول تجلی افعال سے وابستہ ہے۔ درجہ دوم تجلی صفات سے وابستہ ہے۔ درجات سوم، چہارم اور پنجم حسب مراتب تجلیات ذاتی سے وابستہ ہیں۔ یہ درجے تمام اولیا کو نصیب نہیں ہوتے، اکثر تیسرے درجے میں رہ جاتے ہیں، اور بعض چوتھے اور پانچویں درجہ تک بھی پہنچتے ہیں۔ لیکن وہ کمال جسے میں معتبر سمجھتا ہوں، ان پانچوں سے بڑھ کر ہے۔ صحابہ کرام کے بعد اس کمال کا ظہور نہیں ہوا۔ انشاء اللہ تعالیٰ حضرت مہدی موعود میں یہ کمال ظاہر ہوگا۔ یہ کمال جذبہ اور سلوک کے کمالات سے بڑھ کر ہے۔

رجعت قہقری

اعلیٰ سے اعلیٰ مقام تک پہنچنے کے بعد ادنیٰ سے ادنیٰ مقام تک اترنا ہوتا ہے۔ جتنا ہی کوئی اونچا ہوتا ہے اتنا ہی وہ نیچے اترتا ہے اور عروج سے تعلق نہیں رہتا۔ اور پھر عروج سے وہ تعلق نہیں رکھتا اور ہمہ تن عالم اسباب کی طرف اس کی توجہ ہوتی ہے۔ البتہ جمالت نمازیں ایسے لوگوں کے تمام لطائف بارگاہ الہی کی طرف متوجہ ہو جاتی ہیں۔ اسی لئے نماز کو مومن کی معراج کہتے ہیں اور حدیث - لَیْ مَعَ اللّٰہِ وَ قَدْ

قرآن عیانی فی الصلوٰۃ

کا اشارہ اسی طرف ہے مجھے ایسا ہی کشف ہوا ہے، ورنہ دوسرے مشائخ اس کمال کو جمع بین الشہدین کہتے ہیں۔

ولایت محمدیہ

اندرونی اور بیرونی معبودان باطل کی نفی کرنا چاہیے۔ واجب تعالیٰ کا وجود اس کی ذات اقدس پر زندہ ہے۔ وجود ہی کو ذات کہنا فطری کوتاہی ہے۔ اس

ذات پاک نے اپنی طرف خلقت کی راہ صرف یہ رکھی ہے کہ اس کی معرفت سے عاجزی ظاہر کی جائے۔ فنا فی اللہ و بقا فی اللہ سے یہ نہیں ہوتا کہ ممکن واجب ہو جائے۔ دل کے آئینے کے دورِ رخ ہیں۔ ایک روح کا ہے اور دوسرا نفس کا ہے۔ جس وقت مشائخ مقامِ قلب پر پہنچتے ہیں ان دونوں رُخوں سے قلب کے مناسب علوم و معارف منکشف ہونے لگتے ہیں۔ خواجہ نقشبند کے طریقہ میں، جہاں ہدایت ہی میں نہایت ہے، دل کے آئینہ کے چہرہ رخ ہو جاتے ہیں۔ نفس، قلب، روح، سر، ضعی، اور اخفی۔ تمام مشائخ کی سیلہٴ قلب تک ہے لیکن مشائخ نقشبند یہ کی سیرِ قلب کے باطن بلکہ اس کے اندرونی سے اندرونی نقطہ تک ہے۔ جو کچھ عالمِ کبیر میں مفصلاً ظاہر کیا گیا ہے، وہ عالمِ صغیر میں ظاہر ہوتا ہے، انسان ہی عالمِ صغیر ہے۔ جب یہ عالمِ صغیر صقل کر کے منور کر لیا جائے تو آئینے کی طرح عالمِ کبیر کی تمام چیزیں اس میں مفصل نظر آتی ہیں۔ عالمِ صغیر کو عالمِ کبیر سے جو نسبت ہے وہی نسبت دل کو عالمِ صغیر سے ہے۔ اور پھر قلبِ قلب کو قلب (دل) سے یہی نسبت درجہ بدرجہ چلی جاتی ہے۔ قلب سے بڑھکر کوئی اور چیز اللہ نے پیدا نہیں کی۔ حدیث قدسی (لایسعی ارضی ولا سمانی ولكن یسمعنی قلب عبد المؤمن) میرے آسمان اور میری زمین میں میری گنجائش نہیں۔ لیکن میرے دھڑکنے کے دلیں میری گنجائش ہے) میں دل کے اسی وصف کی طرف اشارہ ہے۔ جب اس مقام پر عارف پہنچتا ہے اور تمام جہان کے لئے بمنزلہٴ دل ہو جاتا ہے تب اسے ولایتِ محمدیہ حاصل ہوتی ہے اور قطب، اوتاد، ابدال، افراد اور احاد سب ہی اس کے انوارِ ہدایت کے تحت ہوتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر کوئی کمال نہیں ہے۔ ایسا عارف ہزار سال کے بعد پایا جائے تو غنیمت ہے۔ اس کی برکت عرصہ بعید تک جاری رہتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حضرت مہدی موعود اسی نسبتِ شریفہ پر پائے جائیں گے۔ یہ درجہ سرور کائنات صلح کی تابعداری بغیر نصیب نہیں ہو سکتا۔ بڑے اولیاء میں سے کسی نے بھی ان معارف پوشیدہ کا ذکر نہیں کیا۔ میں نے اسے اپنے کشف سے

دریافت کیا ہے اور اللہ کے حکم سے اسے ظاہر کرتا ہوں۔

روح

روح عالم بیچونی سے ہے اور لامکاں سے اسے تعلق ہے، لیکن بمقابلہ دُجوب ذاتِ حق اس کی بیچونی عینِ چون ہے، اور اس کی لامکانیت حقیقی لامکاں کے سامنے عینِ مکانیت ہے۔ گویا اس عالم اور مرتبہ بیچونی کے درمیان عالم ارواح برزخ ہے لیکن جب اس روح کا تعلق ہیکلِ عنصری سے ہو جاتا ہے تو یہ عالم برزخیت سے نکل کر عالمِ چون میں اُتر آتی ہے۔

آنحضرت محمد صلعم

تمام انبیاء علیہم السلام میں آپ تجلی ذاتی سے ممتاز ہیں۔ آنحضرت کے تابعین کامل کو بھی اس دولت سے مفاد حاصل ہوتا ہے، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کالین امتِ محمدی تمام انبیاء سے افضل ہیں۔ اس امت کے کاملوں کا انتہائی عروج اقدامِ انبیاء علیہم السلام کے نیچے تک ہے۔

گناہ از عارف

کہا جاتا ہے کہ گناہ اُسے نقصان نہیں پہونچا سکتا جو اللہ کو پہچانتا ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عارف گناہ سے بے خوف ہو جاتا ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام سے پہلے جو گناہ عارف سے ہوئے تھے وہ معاف ہو گئے اور بعدھوں معرفتِ عارف سے گناہِ کبیرہ کا سرزد ہونا محال ہے اور گناہِ صغیرہ سے اسے نقصان نہیں پہونچتا، کیونکہ توبہ اور استغفار سے تدارک ہو جاتا ہے۔

وجود باری

حق سبحانہ تعالیٰ اپنی ذات سے، نہ کہ اپنے وجود سے موجود ہے، اور تمام دیگر موجودات اپنے وجود سے موجود ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنی موجودیت کے لئے وجود کا محتاج ہوتا تو ہمیں وجود کی عینیت کا قائل ہونا پڑتا۔ اور اس میں جہورِ اہل سنت و جماعت کی مخالفت ہوتی۔ واجب الوجود اپنی ذات سے موجود ہے

اور اس موجودیت میں وہ وجود کا محتاج نہیں ہے۔ خواہ وجود عین ذات فرض کیا جائے خواہ ذات پر زائد سمجھا جائے۔

شہود باری تعالیٰ

میں ایسے خدا کی پرستش نہیں کرتا جو شہود کے احاطہ میں آجائے، یا قیاس، اور وہم و خیال میں سما سکے۔ آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا، لیکن اس دیدار کی کیفیت کا بیان کرنا بے سود ہے۔ عوام الناس اسے سمجھ نہیں سکتے۔

اولیاء اللہ

اولیاء اللہ کو بھی ان چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے، جو عوام الناس کو درکار ہیں۔ ناراض ہونا، کھانا، پینا، اہل و عیال میں زندگی بسر کرنا یا دیگر لوازم بشریت سے تعلق رکھنا وجہ ولایت کے منافی نہیں ہے۔ انبیاء بھی اس سے الگ نہ تھے صفات بشریت کے ظہور کا ملکہ زائد تر اولیاء میں ہوتا ہے فرق اتنا ہوتا ہے کہ تعلقات بشریت عوام الناس کے قلب، قالب، روح اور نفس میں سرایت کر جاتے ہیں اور اولیاء میں قالب اور نفس تک محدود رہتے ہیں اور خواص الخواص میں تو نفس بھی اس تاریکی سے بری ہو جاتا ہے۔ یہ تاریکی عوام کے لئے باعث نقصان اور خواص کے لئے باعث کمال ہوتی ہے۔ اسی تاریکی کے نہ ہونے سے فرشتے ترقی نہیں کر سکتے۔

مرتبہ فنا میں جو علوم اولیاء کے زائل ہو جاتے ہیں وہ مرتبہ بقا میں پھر واپس آ جاتے ہیں۔ پھر بقا کے بعد جب نزول ہوتا ہے تو عارف باقی باللہ درمیان علوم انجمنی و این جہانی برزخ ہوتا ہے۔ اور گویا وہ وجوب اور امکان کے مابین وسیلہ ہوتا ہے۔

رضا

جب میں پیر کے وسیلہ سے راہ حق کی طرف متوجہ ہوا تو بارہویں سال مقام رضا سے مشرف ہوا یعنی مقام رضا کی سعادت بتدریج یا تسری ہوئی۔

تقلید و اجتہاد

میں مدت تک مذہب حنفی کے خلاف نماز جماعت میں سورہ فاتحہ پڑھتا رہا پھر سمجھ میں آ گیا کہ امام کا پڑھنا عین مقتدی کا پڑھنا ہے۔ بادشاہ کے سامنے عرض حال کے لئے جب ایک جماعت جاتی ہے، تو صرف ایک ہی شخص گفتگو کرتا ہے مجھے نور فرست سے معلوم ہوا کہ علام کلام مائید یہ حق بجانب ہیں، اور اجتہاد میں امام ابوحنیفہ کا درجہ تمام اماموں سے بڑھا ہوا ہے۔

یادداشت

ذات حق کے دائمی حضور کو یادداشت کہتے ہیں۔ یہ بات ارباب قلوب کو بھی دل کی جمیت سے حاصل ہو جاتی ہے کہ مرتبہ قلب میں حضور ذات باری تعالیٰ دائمی طور پر حاصل ہوتا ہے، لیکن یہ صورت یادداشت ہے حقیقت یادداشت نہیں ہے حقیقت یادداشت بغیر تذکیۃ نفس و تصفیۃ قلب حاصل نہیں ہوتی۔

اولیاء

اولیاء کا باطن آب حیات ہے۔ جس نے ایک قطرہ اس کا چکھا اسے حیات ابدی نصیب ہوئی۔ لیکن ان کے ظاہر کو باطن سے کوئی نسبت نہیں ہوتی۔ وہ ظاہر میں زمین پر ہیں اور حقیقت میں آسمان پر ہیں۔ ان کا ہم نشین نیک بخت غم خوار اور سعادت مند ہوتا ہے۔

حق تعالیٰ نے اولیاء کو اس طرح پوشیدہ رکھا ہے کہ ان کے ظاہر کو بھی ان کا باطن کے کمالات کی خبر نہیں ہوتی۔ ان کا باطن عالم امر سے ہے۔

لسان نبیلی

قرآن شریف میں قرب، معیت، ہاتھ، چہرہ، اول، آخر، ظاہر اور باطن کے الفاظ جو آئے ہیں، یہ سب الفاظ تشابہات قرآنی ہیں۔ علمائے ان الفاظ کی تاویل کی ہیں۔ مثلاً یہ (ہاتھ) کی تاویل قدرت سے کی گئی ہے۔ یہ تاویلیں علماء کے نزدیک جائز ہیں۔ لیکن یہ تاویل کو جائز نہیں رکھتے۔ ہم تاویل کو علم حق کے حوالہ

کرتے ہیں، کہ اس کا علم اللہ ہی کو ہے۔

متابعت نبی

جناب سرور کائنات نماز وتر کو کبھی اول حصہ شب میں اور کبھی آخر حصہ شب میں ادا کرتے تھے۔ میں کسی فضیلت کو متابعت نبی کی برابر نہیں سمجھتا۔ بعض لوگ سنتوں میں شب بیداری کی نیت کرتے ہیں اور بہت سی نئی باتوں کو داخل کرتے ہیں۔ ہم تو جو بھر متابعت کے بدلے ہزار شب بیداریوں کو بھی نہ خریدیں۔

محبت الہی

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے غلبہ محبت میں ایک مرتبہ میرے مہتم سے لگا کہ ”میں حق تعالیٰ کو صرف اس لئے پیار کرتا ہوں کہ وہ محمد کا رب ہے۔“ حضرت رابعہ بصری نے خواب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ”میرے دل میں اللہ تعالیٰ کی محبت اس درجہ غالب ہے کہ آپ کی محبت کی گنجائش نہ رہی۔“ یہ دونوں باتیں سکر سے ہیں۔ میری بات پھر بھی کچھ اصلیت رکھتی ہے۔ رابعہ کی بات مرتبہ صفات الہی کے متعلق ہے اور میری بات مرتبہ ذات سے رجوع کرنے کے بعد کی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مرتبہ ذات میں اس قسم کی محبت کی گنجائش نہیں ہے۔ یعنی تمام نسبتیں مرتبہ ذات سے نیچے رہ جاتی ہیں وہاں سرسبز جرات ہے یا بھل ہے۔ اللہ سے محبت اور معرفت صرف صفات میں ہوتی ہے۔ محبت ذاتی جو بولنے میں اس سے محبت ذات احادیث مراد نہیں لیتے بلکہ محبت ذات احادیث مع بعض اعتبار است ذات مراد لیتے ہیں۔

پیر طریقت

علم چلاہنگی اور علم حجامت سے علم صرف و نحو بہتر ہے۔ اور علم صرف و نحو سے علم کلام اور علم فقہ بہتر ہے۔ اور ان تمام علوم ظاہری سے علم باطن افضل اور اشرف ہے۔ جو فرق ان علوم میں ہے وہی ان کے سکھانے والوں میں ہے۔ اس لئے پیر طریقت کو حقوق تمام استادوں کے حقوق سے فائق ہیں۔ حقیقی پیر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ظاہری ولادت والدین سے ہے لیکن معنوی پیدائش پیر سے مخصوص ہے۔ ولادت ظاہری

کی زندگی چند روزہ ہے اور ولایت حقیقی کی زندگی ابدی ہے۔ پیر اپنے قلب و روح سے مرید کی باطنی پلیدی صاف کرتا ہے۔ کبھی کبھی پیر اس صفائی میں مگر بھی ہو جاتا ہے۔ اور کچھ دیر تک مگر قائم رہتا ہے۔ پیر کے ذریعہ سے نفس اتارہ خباثت چھوڑ کر لطیفان حاصل کرتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ پیر بڑی چیز ہے۔ اس کی ناراضی مرید کے لئے بد بختی کی جڑ ہے۔

قلب اور روح

قلب عالم امر سے ہے۔ اس کو عالم خلق سے تعلق اور تعلق دیا گیا تو وہ عالم خلق سے نیچے لایا گیا اور جسم انسان میں بائیں جانب جو گوشت کا ٹکڑا ہے اس سے تعلق بن گیا۔ قلب جب مقام روح میں پہنچتا ہے تو اسے ترقی ہوتی ہے۔ روح اور اس کے مانوق کی ترقی بالا مقامات سے وابستہ ہے۔ شروع میں یہ پہنچنا بطریق احوال ہوتا اور انتہا میں بطریق مقام ہوتا ہے۔ نفس کی ترقی یہ ہے کہ وہ مقام قلب میں بطریق احوال اور بطریق مقام پہنچ جائے۔ جب چہٹوں لطائف مقام انھی میں پہنچ جاتے ہیں اور سب مل کر عالم قدس کی طرف قصد پرواز کرتے ہیں تو لطیفہ قلب کو خالی چھوڑ جاتے ہیں۔ یہ پرواز بھی ابتدا میں بطریق احوال اور انتہا میں بطریق مقام روح ہوتی ہے۔

”مَوْتُ قَبْلِ اَنْ تَمُوْتُ“ (مرنے کے قبل مرد)

میں انھیں چہ لطائف کا قلب سے جدا کرنا مقصود ہے۔ کبھی بعض لطائف کا بھی پرواز ہوتا ہے، لیکن چہٹوں کا مل کر پرواز کرنا نہایت اکل ہے اور ولایت محمدی سے مخصوص ہے۔ عروج کے بعد خلق کی طرف نزول تکمیل ولایت کے لئے ضرور ہے۔ قرب کے بعد بعد یعنی عروج کے بعد نزول جسے حاصل نہ وہ اولیائے عزلت میں شمار کیا جائے گا۔ اور طاہروں کی تربیت اور ناقصوں کی تکمیل اس سے نہ ہوگی۔ یہ ہے ہدایت اور نہایت کی کہانی بطریق رموز اشارہ۔ لیکن اسکا سمجھنا ان منزلوں کو طے کئے بغیر محال ہے۔

کلام الہی

ازل سے ابد تک اللہ کا ایک ہی کلام ہے۔ اس کلام کے اجزاء نہیں ہیں۔

عجب نہیں کہ نزل سے اب تک وہاں ایک ہی ساعت ہو۔ اور عجب نہیں کہ نفل ساعت بھی عبارت کی تنگی سے کہا گیا، ورنہ وہاں تو زمانہ کا بھی دخل نہیں ہے۔ چنانچہ شب معراج میں آنحضرت صلعم نے مقاماتِ عروج میں حضرت یونسؑ کو شکمِ ماہی میں پایا، حضرت نوحؑ کا طوفان موجود پایا اور بہشت کے آئندہ آنے والوں کو بہشت میں دیکھا۔ آنحضرت کے صدقے میں مجھ پر ایک مرتبہ یہ حالت طاری ہوئی کہ میں نے فرشتوں کو دیکھا کہ حضرت آدمؑ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ آنحضرت صلعم کے وجود اور روح دونوں پر حالت طاری ہوئی اور جو آنحضرت صلعم کے طفیلی ہیں ان کی روح پر صرف یہ حالت طاری ہوگی۔

تکوین

تکوین بھی پیدا کرنا واجب الوجود کی ایک حقیقی صفت ہے۔ ابو الحسن اشعری کے پیر و تکوین کو ایک اضافی صفت جانتے ہیں اور جہان کے جو دیں قدرت اور ارادہ کو کافی خیال کرتے ہیں، لیکن حق یہ ہے کہ تکوین الگ ایک حقیقی صفت ہے یعنی قدرت فعل کی مٹھی ہے اور ارادہ فعل کا مخصص ہے اور تقویم موجد ہے۔ حکما اس کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں کہ ”خدا چاہے تو پیدا کر سکتا ہے“ یہ تو ضرور واجب الصدق ہے، لیکن یہ کہتا کہ ”اگر وہ نہ چاہتا تو نہ پیدا کرتا“ یا ”منتع الصدق“ ہی صاحب فتوحات کا کشف حکما کے موافق ہے۔ یہ بڑا باریک فرق ہے۔ علمائے تربید یہ کے موافق میری وہ رائے ہے جو میں نے اوپر ظاہر کیا۔

رویت

اللہ تعالیٰ بے مثل اور بے مانند ہے تو اس کی رویت بھی بے مثل اور بے مانند ہوگی اسکا راز جو خاص خاص اولیا پر ظاہر کیا گیا ہے، اسے رویت تو نہیں کہہ سکتے پھر بھی یہ رویت ہی ہے کہ گویا وہ اسے دیکھتے ہیں۔ قیامت میں مومن اسے ظاہری آنکھوں سے دیکھ لیں گے، لیکن انھیں اور اک نہ ہوگا۔ اسے آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں۔ وہ صرف دو چیزیں دیکھیں گی، ایک یہ علم حقیقی کہ دیکھتے ہیں اور دوسرا

یہ کہ وہ ظنا اور لذت ہوگی جو رویت سے حاصل ہوتی ہے۔ ان دو چیزوں کے علاوہ باقی لوازمات دید مفقود ہوں گے۔ اسی طرح دیگر مسائل علم کلام کے سمجھنے میں بھی صوفیائے کرام کا درجہ بڑا ہوا ہے۔ متکلمین کے پاس نور فراست ہے اور صوفیاء کے پاس نور فراست ہے اور کشف و شہود بھی ہے۔ مثلاً علمائے اہل سنت نے استطاعت مع الفعل کو ثابت کیا ہے۔ یہ ایک ایسا تپا مسئلہ ہے جو نور فراست اور کشف سے صحیح معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس کے ثبوت میں جو دلائل انھوں نے بیان کئے ہیں، وہ بوجہ ہیں۔ شیخ الاسلام شیخ ابو منصور ماتریدی کے اصحاب کا طریقہ مجھے پسند ہے جو فلسفی نکتہ چینیوں سے روگردانی کرتے ہیں۔ مجھے شیخ ابوالحسن اشعری کا طریقہ استدلال پسند نہیں ہے، جو فلسفی دلائل سے مدعا ثابت کرنا چاہتے ہیں اور مخالفوں کو اکابر دین پر طعن کرنے کی جرأت دلاتے ہیں۔

صورت اور حقیقت

ہر چیز میں ایک حقیقت ہے اور ایک صورت ہے۔ چنانچہ حقیقت قرآنی حقیقت محمدی سے اوپر ہے، یعنی قرآنی حقیقت محمدی حقیقت کا امام ہے اور کعبہ ربانی کی حقیقت محمدی حقیقت کا مسجود ہے۔ اور کعبہ ربانی کی حقیقت قرآنی حقیقت سے بڑھ کر ہے۔ یہ ایسی معرفت ہے جس کے بارے میں کسی اہل اللہ نے لب کشائی نہیں کی۔ جس طرح چیزوں کی صورتوں کا مسجود کعبہ کی صورت ہے، اسی طرح حقیقت کعبہ حقائق اشیاء کا مسجود ہے۔ کچھ اوپر ایک ہزار سال کے بعد ایسا زمانہ آ رہا ہے کہ حقیقت محمدی اپنے مقام سے عروج فرمائے اور حقیقت کعبہ کے مقام سے بل کر ایک ہو جائے اور اس وقت حقیقت محمدی کا نام حقیقت احمدی ہو۔ اور وہ ذات احد کا منظر بنے اور دونوں مبارک نام مسمیٰ کو حاصل ہوں، اور پہلا مقام حقیقت محمدی سے خالی ہو اور حقیقت عیسوی اپنے مقام سے عروج کر کے حقیقت محمدی کے خالی شدہ مقام پر اس وقت تک قرار کرے کہ حضرت عیسیٰ نزول فرمائیں۔

کلمہ طیبہ

کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ تجلیات افعال سے تجلیات صفات تک اور پھر تجلیات

صفات سے تجلیات ذات تک پہنچاتا ہے۔

معوذتین

شیخ شرف الدین میری معوذتین کا نماز میں پڑھنا اچھا نہیں کہتے، لیکن مجھے اپنے کشف سے یہ قول صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ میں جب نماز فریضہ میں ان سورتوں کو پڑھتا ہوں تو عجیب و غریب احوال کا مشاہدہ کرتا ہوں۔

جن

ایک روز بنوں کا حال مجھ پر منکشف ہوا تو میں نے دیکھا کہ گلی کوچوں میں عام آدمیوں کی طرح جن ہلٹے پھرتے ہیں اور ہر ایک جن پر ایک فرشتہ مقرر ہے جس کے ڈر سے وہ سر نہیں اٹھا سکتا۔

مراتب انبیاء

تمام مرسلوں کے سردار آنحضرت محمدؐ ہیں۔ حضرت موسیٰؑ سے حضرت عیسیٰؑ کا درجہ بڑا ہوا ہے۔ اور حضرت ابراہیمؑ ان دونوں سے افضل ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ کے بعد حضرت نوحؑ اور حضرت نوحؑ کے بعد حضرت آدمؑ کا درجہ ہے۔

مدارج سلوک

جو سالک اسما اور صفات کی سیرت فیلی میں پڑ جاتا ہے، اس کا ذات حق تک پہنچنا بند ہو جاتا ہے۔ اسما و صفات کی انتہا نہیں ہے، نہ یہ ختم ہوتے اور نہ وہ منزل مقصود تک پہنچتا۔ سادات مندوہ ہے جو اسما اور صفات میں بطریق اجمال سیر کر کے جلد خدا رسیدہ ہو جائے۔ واصلان ذات جب انتہا تک پہنچتے ہیں۔ تو دعوت خلق کے لئے ان کا واپس ہونا لازم ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے مشوہین کے لئے واپسی لازم نہیں ہے۔ یہ علم بھی میرا مخصوص علم ہے۔

مقام رضا۔ فرق در ولایت و نبوت

مقام رضا تمام سلوک و جذبہ طے کرنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور تمام مقلات ولایت سے یہ بڑھ کر ہے۔ ہر رکن ایمان کی طرح اس کی بھی صورت اور حقیقت ہے۔

م شروع میں رضائی صورت کا وجود ہوتا ہے اور اخیر میں حقیقت حاصل ہوتی ہے۔ ولی کا کمال نبی کے طفیل میں ہے۔ اگر ولی کو کوئی جزوی فضل یا درجہ حاصل ہوا جو نبی کو حاصل نہ تھا تو نبی کو بھی اس جزوی فضل و درجہ سے حصہ ملتا ہے، کیونکہ ولی کا وہ کمال نبی کی متابعت و پیروی سنت کا نتیجہ ہے۔ اس بات کو صحیح مخی الدین نے خصوص میں لکھا ہے، لیکن اس کے شارحین معادلہ کی حقیقت تک نہ پہنچے، اس لئے توضیح نہ کر سکے۔ ولی کی دلائل نبی کی دلالت کا جزو ہے۔ جزو کتنا ہی بڑے پھر بھی کل سے چھوٹا ہی رہیگا۔

صفات خدا

خدا کی صفات کی تین قسمیں ہیں۔ اول صفات اضافی، جیسے خالقیت درزاقیت و دوسری صفات حقیقی اضافت کی جھلک لئے ہوئے، جیسے علم، قدرت، ارادہ، سمع، بصر، اور کلام۔ تیسری محض صفت حقیقی، جیسے زندگی۔ یہ قسم تمام اقسام سے افضل ہے تمام مراتب علم طے کرنے کے بعد اس صفت حیات تک رسائی ہوتی ہے بہت کم اشخاص اس دروازے میں داخل ہوئے ہیں۔ اگر اس بید کار مغرظا ہر کردوں تو گلا گٹ جائے۔ امثال کا کوئی مثل نہیں ہے، لیکن مثال اس کے لئے جائز رکھی گئی۔ ارباب سلوک اور اصحاب کشف کو مثال سے تسلی ہوتی ہے اور خیال سے آرام ملتا ہے۔ بیچون کو چون کی مثال سے دکھاتے ہیں۔ بیچارہ سالک مثال کو عین صاحب مثال خیال کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اللہ کے احاطہ کی صورت کو چیزوں میں دیکھ کر وہ خیال کرتا ہے کہ احاطہ حق کی حقیقت دکھائی دے رہی ہے۔ حدیث نبوی ہے۔

(ہمارا رب ہنسا ہوا ظاہر ہوا)

یعنی رہنا ضاحکا

ممكن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلحاظ صورت مثالی ایسا فرمایا ہو شاید کمال رضا کا حصول مثال میں یہ صورت خندہ دکھایا گیا ہو۔





حضرت مجدد الف ثانیؒ جو مکتوبات اپنے پیر، خلفا، مریدین اور اراکین سلطنت کو پاس وقتاً فوقتاً بھیجتے تھے۔ ان کی نقلیں جمع کر لی جاتی تھیں۔ وہ تین دفاتروں میں مدون کی گئی تھیں۔ ان مکتوبات سے حضرت مجددؒ کے خیالات شریعت، طریقت، معرفت، اخلاق اور سیاسیات کے متعلق ظاہر ہوتے ہیں اور اس زمانہ کے تاریخی حالات پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ زبان مکتوبات کی نارسا ہے۔

حقیقت، طریقت اور معرفت کے متعلق جو تعلیمات حضرت مجددؒ ہیں وہ عام فہم نہیں ہیں پھر بھی وہ باتیں جو عام فہم ہیں ان کے اقتباسات یہ ناظرین ہیں۔ بعض مضامین پر متعدد تحریریں ہیں۔ لیکن طرز بیان جدا جدا ہے، اس لئے تکرار لطف سحر خالی نہیں ہے۔

دفتر اول

دفتر اول کے مکتوبات حضرت مجددؒ کے وقت میں یکجا کئے گئے تھے اور اس کی نقلیں تعلیم راہداریت کی غرض سے مختلف ممالک میں بھیجی گئی تھیں۔ اس دفتر میں ۳۱۳ مکتوبات ہیں۔

کمال صحو اپنیا کے لئے ہے

۲۔ بخداست حضرت باقی باللہ:- جذبہ کی جہت تمام کر کے میں نے سیر فی اللہ میں جو مقام جذبہ کے موافق ہے قدم رکھا۔ جس قدر فنا پورے ملا۔ پر ہو گی، اسی قدر وہ بقا جو اس پر مرتبہ ہو کی زائہ نہ کاہل ہو گی۔ اور جس قدر بقا کاہل ہو گی اسی قدر صحو

زیادہ ہوگا۔ جتنا ہی صحر زیادہ ہوگا، اتنا ہی شریعت حقہ کے موافق علوم کا فیضان ہوگا۔ کمال
صحو انبیاء علیہم السلام کے لئے تھا۔ اور معارف و علوم جو ان سے صادر ہوئے وہی شریعت
کے احکام و عقائد ہیں۔ ان احکام ظاہر کی مخالفت بقیہ سکرستے ہے +
ماہ رمضان شریف

۴۔ بخمدت حضرت باقی باشد۔

ماہ مبارک رمضان شریف کا آنا مبارک ہو۔ اس مہینے کو قرآن مجید کے ساتھ بڑی
مناسبت ہے۔ اس مہینے کے دنوں سے جو برکتیں وابستہ ہیں اور ہیں۔ اور خیرات جو اس
مہینے کی راتوں سے متعلق ہیں وہ اور ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا اور سحری میں دیر کرنا اونٹنی
اور افضل ہے +

دعا کرنا

۵۔ بخمدت حضرت باقی باشد۔

فنا و بقا کے بعد اہل اللہ جو کچھ دیکھتے ہیں اپنے آپ میں دیکھتے ہیں اور جو کچھ پہچانتے
ہیں اپنے آپ میں پہچانتے ہیں۔ ان کی جہت اپنے ہی وجود میں ہے۔ پہلے مجھے بلا اور
مصیبت سے فرحت اور خوشی ہوتی تھی، اب تھوڑا سا بھی ضرر لاحق ہوتا ہے تو غم پیدا ہو جاتا
ہے، گو وہ جلد دور ہو جاتا ہے۔ پہلے بلا اور مصیبت کے دفع کرنے کے لئے دعا کرنا مقصود
نہ ہوتا تھا بلکہ۔

(مجھ سے دعا کرو)

ادعویٰ

کی تابعداری مقصود تھی، لیکن اب دعا سے مقصود بلا اور مصیبت کا دفع کرنا ہی۔ خوف اور
حزن جو زائل ہو گئے تھے اب پھر رجوع کر آئے ہیں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے حالت سکر کی
وجہ سے تھی۔

مرید بے تعلیم

۶۔ بخمدت حضرت باقی باشد۔

پہلے یہ حالت کبھی کبھی طاری ہوتی تھی کہ نہ میں خود رہتا تھا، نہ عالم رہتا تھا، نہ مجھے

پہ نظر آتا تھا اور معلوم ہوتا تھا۔ لیکن اب یہ حالت وائی ہو اور خلقت عالم کا وجود وید و دانش سے نکل گیا ہے۔ بعض ایسے ہیں جو بطریق ارادہ اس سلسلہ شریفہ سے پیوستہ ہونا اور ملنا چاہتے ہیں۔ اور ذکر سیکھنے کی طلب نہیں رکھتے۔ ایسا پیوند جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس کا طریقہ کیا ہے؟

درستی عقائد مقدم ہو

۸۔ بخدمت حضرت باقی باللہ:-

جب سے میں صحو میں لایا گیا اور مجھے بقا اور فنا بخشی گئی، تب سے عجیب و غریب علوم اور عمدہ عمدہ غیر متعارف معارف پے درپے فائض اور وارد ہوتے ہیں۔ اہل سنت و جماعت کے علمائے ظاہر گو بعض اعمال میں قاصر ہیں، لیکن ذات و صفات الہی کے متعلق ان کی درستی عقائد کا جمال اتنا نورانی ہے کہ ان کی کوتاہی بمقابلہ اس کے بیچ نظر آتی ہے۔ اور بعض صوفیاء میں باوجود ان کے ریاضات و مجاہدات کے اس قدر درست عقائد نہ رکھنے کے سبب سے وہ جمال پایا نہیں جاتا۔

قرب و وصال کی نفی

۱۰۔ بخدمت باقی باللہ:-

عجیب معاملہ ہے کہ بعد کا نام قرب رکھا گیا ہے اور نہایت فراق کو وصال کہتے ہیں و حقیقت اس ضمن میں گویا قرب اور وصال کی نفی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

خدمت ارشاد

۱۱۔ بخدمت حضرت باقی باللہ:-

ارشاد کا ترک کرنا مجھے پسند نہیں آیا۔ کیسے یہ ترک کیا جائے جبکہ گمراہی کے بھنور میں جہان غرق ہوا جاتا ہے؟ وہ شخص کیسے اپنے آپ کو باز رکھ سکتا ہے جو جہان کو اس بھنور سے نکالنے کی طاقت رکھتا ہو؟

ہمہ ازادوست

۱۳۔ بخدمت حضرت باقی باللہ:-

جب اصل حقیقت معلوم ہوئی تو تردد ہوا اور پہلے ازادوست والا پلہ ہمہ ازادوست کے

مقولہ سے غالب معلوم ہوا۔ اور ہمہ ازاوست میں کمالی زائد یہ دیکھا گیا کہ تمام کشفی علوم شریعت ظاہری سے مطابق ہو گئے۔ بعض صوفیاء جو کشفوں کو شریعت ظاہری کے مخالف بیان کرتے ہیں تو یہ بیان ان کا سہو یا سرکری وجہ سے ہے۔ عالم باطن کا حقیقی منتہی عالم باطن کو شریعت ظاہر کے موافق پاتا ہے۔ علمائے شریعت ظاہری اور منتہیانِ علم باطن میں یہ فرق ہے کہ وہ دلیل اور علم سے جانتے ہیں اور یہ ازاوئے کشف و ذوق معلوم کر رہے ہیں۔

معرفت۔ سلوک۔ قضا و قدر

۱۸۔ بخیرت حضرت باقی باللہ:-

معرفت سے سوانا دانی اور علم سے سوا جہل کے اور کچھ زیادہ نہ ہوا۔ اب حق یقین سے شرف فرمایا گیا ہوں جہاں علم اور عین ایک دوسرے کے حجاب نہیں ہیں اور فنا و بقا وہاں جمع ہیں اور باوجود علم معرفت کے زیادتی جہل و نادانی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ سلوک سے مقصود یہ ہے کہ اجمالی معرفت تفصیلی اور استدلالی معرفت کشفی ہو جائے۔

مسئلہ قضا و قدر کے راز پر اطلاع بخشی گئی اور اس طرح بتایا گیا کہ شریعت حقہ کے ظاہر اصول سے ذرا مخالفت نہیں ہے۔ سمیع و بصیر وہی ہو سکتا ہے جو سماع اور رؤیت کا مبداء ہو۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سمیع اور بصیر نہیں ہے۔

اتباع رسولؐ

۲۱۔ بنام شیخ محمدؒ کی:-

جب تک وہ موت ثابت نہ ہو، جو موت معروف کے پہلے ہے اور جسے اہل اللہ فنا سے تعبیر کرتے ہیں، اللہ کی جناب میں پہنچنا محال ہے۔ اس دولت کے حاصل کر لے اور اس درجے کی تکمیل کرنے کی خواہش ہو، تو آنحضرتؐ صلعم کی تابعداری لازم پکڑو صحابہ کرام کو نبی صلعم کی پہلی ہی صحبت میں وہ بات حاصل ہو جاتی تھی جو دوسروں کو انتہا میں بھی مشکل حاصل ہو سکتی ہے۔ جس طرح ولایت محمدؐ یہ تمام دیگر رسولوں، اور نبیوں کی ولایتوں سے بڑھ کر ہے، اسی طرح مشائخ نقشبندیہ کی ولایت بھی تمام اولیاء قدس کے ہم

کی ولایتوں سے بڑھ کر ہے۔ وجہ یہ ہے کہ انکی ولایت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے۔

طریقہ علیہ نقشبندیہ کے بعض کلاکے اظہار سے غرض یہ ہے کہ طالبوں کو اس کی طرف رغبت پیدا ہو۔ تجلی ذاتی دیگر مشائخ کے نزدیک برقی ہے اور مشائخ نقشبندیہ کے نزدیک یہ حضور ذاتی دائمی ہے۔ پہلا گروہ صاحب سکر ہے اور دوسرا صاحب صیوچ۔ پہلے کے لئے شرافت ہے اور دوسرے کے لئے فضیلت ہے۔ پہلا مقام ولایت کے مناسب ہے۔ اور دوسرا نبوت کے مناسب ہے۔

مواقع تہمت سے بچو

۲۳۔ بنام عبدالرحیم خانخانان :-

سالک ناقص سے طریقہ اخذ کرنا بیج کا ناقص اور خراب ہوتا ہے۔ شیخ کامل و مکمل کی صحبت سرخ گندھک یعنی کیمیا ہے۔ اس کی نظر دوا ہے اور اس کی بات شفا ہے آپ کے ہم نشین شعرائے فاضل میں سے ایک شخص اپنے آپ کو اشعار میں کفر کے لفظ سے ملقب کرتا ہے حالانکہ وہ خاندان سادات سے ہے اور شریف ہے۔ ہائے افسوس! بعض مشائخ قدس سرہم کی عبارتوں میں غلبہ سکر کے وقت کھر اور زہار باندھنے کی تعریف و ترغیب پائی جاتی ہے۔ وہ تو غلبہ سکر کے باعث سے معذور ہیں۔ جو اہل سکر نہ ہو اور ان کی تقلید کرے وہ تو معذور نہ خیال کیا جائے گا۔ میری طرف سے اس سے اتنا اس کیجئے کہ وہ اپنے آپ کو اسلامی لقب سے ملقب کرے۔

"تقومین مواضع التعمم ولایت خاصہ۔ مقام نبوت

۲۴۔ بنام قلیچ خان :-

جس کے دل میں اللہ کی طلب اور محبت کے سوا کسی اور کی طلب اور محبت نہیں ہے وہ مبارک ہے۔

بندے اور خدا تعالیٰ کے درمیان جہاں حجاب نہیں ہے، بلکہ خود اس کا نفس

مجاہد ہے۔

مقربین میں سے بعض لوگ جنت اس لئے طلب کرتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا مقام ہے نہ کہ اپنے نفس کے حظ اور فائدے کے لئے اور دوزخ سے رنج و الم سے دور رہنے کے لئے پناہ نہیں مانگتے، بلکہ اسلئے پناہ مانگتے ہیں کہ وہ اس کے غضب کا مقام ہے۔ کیونکہ یہ حضرات نفسوں کی غلامی سے آزاد ہو کر خالص اللہ تعالیٰ کے ہو گئے ہیں۔ مقربین کے لئے یہ رتبہ نہایت اعلیٰ ہے اور ان مرتبہ والوں کو ولایت خاصہ کے مرتبہ سے نصف ہونے کے بعد مقام نبوت کے کمالات سے کامل حصہ حاصل ہوتا ہے۔

اتباع نبی و اصحاب نبی

۲۵۔ بنام خواجہ جہان ۱۔

روح، سر، خفی، اور اخفی کے تمام کمالات حضرت سید المرسلین صلعم کی تابعداری پر وابستہ ہیں۔ آپ نبی صلعم اور خلفائے راشدین، بادین مہدیین کی پیروی لازم جانتے۔

مست ہیشیار

۲۶۔ بنام حاجی محمد لاہوری ۱۔

جو مست ہیں وہ معذوریں۔ جو ہوش میں ہیں ان سے باز پرس ہوگی۔ اب میرا حال ہیشیار ہی محض ہے۔

حیرت۔ خالق الافعال۔ سلوک

۲۹۔ بنام شیخ تھانی سری ۱۔

فنا اور بقا کے بعد جو کچھ اہل اللہ دیکھتے ہیں اپنے آپ میں دیکھتے ہیں اور جو کچھ پہچانتے ہیں اپنے آپ میں پہچانتے ہیں۔ ان کی حیرت اپنے وجود میں ہے۔

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

شہود انسانی مرتبہ حق الیقین میں ہے جو مراتب کمال کی نہایت ہے۔ تہود کا لفظ اس

مقام میں میدان عبارت کی تنگی کے باعث بولا گیا ہے۔
حق تعالیٰ واحد افعال کا پیدا کرنے والا ہے اختیار کرنے والا نہیں ہے۔ یہ امر
قریب اس کے ہو جاتا ہے کہ رندۂ اور اتحاد تک پہنچائے۔
سلوک سے مقصود یہ ہے کہ اجمالی معرفت تفصیلی ہو جائے اور استدلال کشف سے
بدل جائے۔

مسئلہ وحدت وجود

۳۱۔ بنام شیخ صوفی :-

حضرت خواجہ باقی بانہ قدس سرہ نے مجھ فقیر کو طریقہ علیہ نقشبندیہ تعلیم فرمایا اور
شیخ محی الدین بن عربی کے دقائق معارف کو کما حقہ ظاہر فرمایا۔ میں تجلی ذاتی سے تجلی مشرف
ہوا۔ سیر وقت اور غلبہ حال نے اس توحید میں مجھے اس درجہ تک پہنچایا کہ بعض عرصوں
میں جو حضرت خواجہ قدس سرہ کی خدمت میں میں نے بھیجے تھے یہ دو بیتیں بھی جو سرا سر
سکر رہے لکھی تھیں۔

اے درینا کین شریعت ملتہ اعمالی است

ملتہ ماکا فری و ملتہ ترسائی است

کفر و ایماں زلف و روئے آں پری زیبائی است

کفر و ایماں ہر دو اندر راہ مایکتائی است

یہ حال بہت مدت تک رہا۔ ناگاہ وریچہ غیب سے اللہ تعالیٰ کی عنایت بے غایتہ کا
ظہور ہوا اور بے چونی اور بے چگونگی کے چہرے کے چہانے والے پردہ کو دور کر دیا
تو پہلے وہ علوم جو اتحاد و وحدت وجود کی خبر دیتے تھے زائل ہونے لگے اور یقینی طور پر معلوم
ہو گیا کہ حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں ہے، خدا، خدا ہے اور عالم، عالم ہے۔ حق
تعالیٰ بیچون و بے چگون ہے اور عالم سرا سر چونی اور چگونگی ہے اور چگونگی کے داغ
سے داغ دار ہے۔ بے چون کو چون کا عین نہیں کہہ سکتے۔ واجب ممکن کا عین، اور
قدیم حادث کا عین ہر گز نہیں ہو سکتا۔ بہتر وہی ہے جو علمائے اہل سنت و جماعت نے

بیان کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ عالم کو صفاتی کمالات کا آئینہ ہے اور اسمائے ظہورات کا جلوہ گاہ ہے، لیکن منظر ظاہر کا عین اور ظل اصل کا عین نہیں ہے، جیسا کہ توصیف وجودی والوں کا مذہب ہے، غرض کہ خطائے کشفی خطائے اجتہادی کا حکم رکھتی ہے اور خطا اجتہادی بظلمت اور عتاب نہیں ہوتا، بلکہ ثواب کے درجوں میں ہر ایک درجہ اس کے حق میں ثابت ہے۔ البتہ اس قدر فرق ہے کہ مجتہد کے مقلد مجتہد کا حکم رکھتے ہیں اور خطا کرنے پر بھی ثواب کا ایک درجہ پالیتے ہیں۔ اہل کشف کی حالت اس کے خلاف ہے کہ وہ بحال خطا درجہ ثواب سے محروم ہیں کیونکہ الہام اور کشف غیر پر حجت نہیں ہے اور مجتہد کا قول غیر پر حجت ہے۔ میں نے وحدتِ دعو کو جو قبول کیا تھا وہ کشف سے تھا، از روئے تقلید نہ تھا۔ اب انکار ہے تو الہام کے سبب سے ہے۔ الہام میں انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ اگرچہ غیر پر الہام بھی حجت نہیں ہے۔

صحبتِ بی۔ صحبتِ اصحاب۔ صحبتِ اولیاء

۳۔ بنام مرزا حسام الدین احمد۔

علوم معارف ہر مقام کے جدا جدا ہیں اور احوال و مواجید بھی جدا ہیں۔ کسی مقام میں ذکر و توجہ مناسب ہے اور کسی مقام میں تلاوت و دینا مناسب ہے۔ کوئی مقام جذبہ سے مخصوص ہے اور کوئی مقام سلوک کے مناسب ہے۔ کسی مقام میں دونوں دولتیں مخلوط ہیں۔ کوئی مقام ایسا ہے جو جذبہ اور سلوک دونوں جہتوں سے الگ ہے۔ یعنی نہ جذبہ کو اس سے علاقہ ہے اور نہ سلوک کو اس سے تعلق ہے۔ یہ مقام بنایت عجیب ہے۔ آنحضرت صلعم کے اصحاب اس مقام کے ساتھ ممتاز تھے۔ اور اس دولتِ عظمیٰ سے مشرف تھے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ نایاب نسبت پہلے ہی قدم پر صحابہ کرام کو ظاہر ہوتی تھی اور آہستہ آہستہ درجہ کمال تک پہنچ جاتی تھی دوسروں کو اگر اس دولت سے مشرف کرنا چاہتے ہیں اور اصحاب کرام کی نسبت کے قدم بقدم تربیت دینا چاہتے ہیں تو جذبہ اور سلوک کی منزلوں کو قطع کرنے اور ان کے علوم اور معارف کو طے کرنے کے بعد اس دولتِ عظمیٰ سے سرفراز فرماتے ہیں۔ ابتدا میں اس نسبت کا ظہور

سید البشر صلعم کی صحبت کبارکت سے مخصوص تھا، لیکن ممکن ہے کہ آنحضرت صلعم کے تابعداروں میں سے بھی کسی کو یہ برکت عطا کریں کہ اس کی صحبت سے کجیبت ابھی میں اس بلند نسبت کا ظہور ہو جائے۔

علماء مشائخ دنیا دار

۳۳۔ بنام ملا حاجی محمد لاہوری،

دنیا کی محبت اور رغبت علماء کے چہرے کا بہ نما داغ ہے۔ پتھر اور بانس میں جو آگ پوشیدہ رہتی ہے، اس سے جہان کو فائدے پہنچتے ہیں، لیکن پتھر اور بانس کو اپنی آگ سے کچھ نفع حاصل نہیں ہوتا۔ تعلیم دنیا اور فساد سے کہنے اسی حالت میں سود مند میں جب وہ خالص اللہ کے لئے ہیں، یعنی ایسا کرنے والے زاہد ہوں، دنیا و دنیا سے بے رغبت ہوں۔ دنیا کے لئے دنی کی محبت میں جو عالم گرفتار ہیں وہ دنیا کے چور ہیں۔ اس وقت جو فتور رواج مذہب و دین میں واقع ہیں یا جو سستی اور غفلت امور شرعی میں ظاہر ہوتی ہیں۔ یہ سب ان بڑے علما کی کم نجاتی اور ان کی نیتوں کی خرابی سے ہے۔ ہاں وہ علماء جو دنیا سے رغبت نہیں رکھتے اور جاہ، ریاست، مال اور بلندی کی محبت سے بے نیاز ہیں البتہ علمائے آخرت سے ہیں۔ اور انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔

لوم العلماء عبادۃ۔ علماء کا سونا بھی عبادت ہے

انھیں کے حق میں ثابت ہے۔

بعض مشائخ نے جو نیک نیتی سے اہل دنیا کی صورت اختیار کی ہے، وہ ایسے بہادر لوگ ہیں جن کو تجارت یا خرید و فروخت اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتی۔

ما جال کا تلمیصہم تجارتاً ولا بیع عن ذکر اللہ

ایسے لوگ ہیں جنہیں تجارت و خرید و فروخت فکر الہی سے نہیں روکتی ؟
حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا ہے کہ میں نے سنا ہے کہ ایک تاجر کو دیکھا کہ تقریباً پچاس ہزار دینار کی زرہ و فروخت کر رہا تھا وہ ایک لحظہ اس سے بھی اس کا دل یاد الہی سے غافل نہ تھا

جواہر خمسہ

۳۴۔ بنام ملا حاجی محمد لاہوری :-

جواہر خمسہ، جو اہل فلسفہ نے ثابت کئے ہیں، عالم خلق سے ہیں۔ نفس و عقل کو جو یہ
مجرورات سے جانتے ہیں، یہ ان کی نادانی ہے۔ نفس ناطقہ یہی نفس امارہ ہے اور محتاج تکرار
ہے۔ بالذات اس کی ہمت کینہ پن اور پستی کی طرف ہے۔ عالم امر سے بھلا اسے کیا نسبت
ہے اور تجرد کو اس سے کیا مناسبت ہے؟ جو امر کچھ رسات کے ساتھ تعلق ہی نہیں رکھتا
اور مشاہدات میں اس کی شبہ اور شال پیدا ہی نہیں ہے، وہ عقل کے ادراک میں نہیں
آتا۔ عالم امر کی نسبت بیچونی کی طرف ہے اور اس کی وجہ بنے چکوگی کی جانب ہے۔ عالم
امر کی ابتداء مرتبہ قلب سے ہے۔ قلب کے اوپر روح ہے، اور روح کے اوپر سر اور سر
کے اوپر خفی، اور خفی کے اوپر اتفی ہے۔ ان پنجگانہ عالم امر کو جو اہر خمسہ کہیں تو بجا ہے۔ کوتاہ
نظری سے چند ٹھیکروں کو جمع کر کے فلسفین نے ان کا نام جو اہر رکھا ہے۔ عالم امر کے جو اہر
خمسہ کا ادراک کرنا اور ان کی حقیقتوں پر مطلع ہونا آنحضرت ﷺ کے کامل تابعدار کا
حصہ ہے۔ جب عالم صغیر یعنی انسان میں عالم کبیر کا نمونہ ہے، تو عالم کبیر میں بھی ان جو اہر
خمسہ کے اصول ثابت ہوئے۔ انسان کے دل کی طرح عرش مجید عالم کبیر کا مبداء ہے، اور
اسی مناسبت سے قلب کو بھی عرش اللہ تعالیٰ کہتے ہیں۔ جو اہر پنجگانہ کے باقی مراتب عرش
کے اوپر ہیں۔ عرش عالم عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے، در اسی طرح قلب
انسان، جو عالم صغیر میں ہے، عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے۔ قلب اور
عرش اگرچہ بظاہر عالم خلق میں ہیں، لیکن فی الحقیقت عالم امر سے ہیں۔ ان جو اہر خمسہ
کی حقیقتوں پر مطلع ہونا اولیاء اللہ میں سے ان کا کامل اور مکمل تسلیم ہے، جو مراتب
سلوک کو مفصل طور پر طے کر کے نہایت النہایت تک پہنچ گئے ہیں۔

وَاللَّهُ فَضْلُ اللَّهِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْتُمْ كَسَادُهَا

برائے اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے دیتا ہے، درجہ عقلی ملا ہے

نفس آثارہ بہشت - دوزخ

۳۵۔ بنام میاں حاجی محمد لاہوری :-
نفس آثارہ کا تزکیہ اور پاک کرنا، سیر و سلوک کا مقصود ہے، تاکہ جھوٹے خداؤں کی عبادت سے جو نقصانی خواہشوں کے دہرے سے پیدا ہوتی ہیں، نجات حاصل ہو۔
بہشت کو اس لئے چاہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا مقام ہے، اور دوزخ سے اس لئے پناہ مانگتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے غضب کا مقام ہے۔

مقام رضا

۳۶۔ بنام ملا حاجی لاہوری :-
شریعت کے تین اجزاء ہیں۔ علم، عمل اور اخلاص۔ جب تک یہ تینوں اجزاء متحقق نہ ہوں، شریعت متحقق نہیں ہوتی۔ دنیا اور آخرت کی تمام سعادتوں کی ضامن شریعت ہے۔ اور کوئی مطلب باقی نہیں رہتا جن کے حاصل کرنے کے لئے شریعت کے سوا کسی اور چیز کی طرف جانا پڑے۔ طریقت اور حقیقت جن سے صوفیا ممتاز ہیں شریعت کے جز و مجموع یعنی اخلاص کے کامل کرنے میں خادمہ شریعت ہیں۔ طریقت اور حقیقت کی تکمیل سے تکمیل شریعت مقصود ہے، اس کے سوا کوئی اور اہم مقصود نہیں ہے۔ احوالِ موابیہ اور علوم معارف جو صوفیوں کو اثنائے راہ میں حاصل ہوتے ہیں، مقصود اصلی نہیں ہیں۔ بلکہ وہم و خیالات ہیں، جن سے طریقت کے بچوں کی تربیت کی جاتی ہے۔ ان سب سے گزر کر مقامِ رضا تک پہنچنا چاہیے، جو مقام جذبہ و سلوک کا نہایت ہے۔ ہاں اخلاص ہونا اور مرتبہ رضا تک پہنچنا ان احوالِ موابیہ کے طے کرنے اور ان علوم و معارف کی ثابت ہونے پر وابستہ اور منحصر ہے۔ اس مطلب کی حقیقت حضرت حبیب اللہ صلعم کے طفیل سے مجھ فقیر پر اس راستہ میں پورے دس سال کے بعد واضح اور ظاہر ہوئی ہے اور شریعت کا معشوق کا حقہ جلوہ گر ہوا ہے۔

طریقہ نقشبندیہ - ناز

۳۷۔ بنام شیخ محمد خیری :-
اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کا طریقہ سرخ گندھک یعنی اکیر ہے، جو اتباع سنت محمدی

پر منحصر ہے۔ آپ کو چاہیے کہ جہانِ قدس سر مجھ کی نسبت سے باطن کو مہمور رکھیں۔ اور ظاہر کو نبی صلعم کی تابعداری سے آراستہ و پیراستہ بنائیں، نماز پنجگانہ ادل وقت ادا کیا کریں، گر نماز عشاء کا اوقات کے تیسرے حصہ تک ادا کرنا مستحب، چرہ

بیچون و بے چگون

۳۸۔ بنام شیخ محمد خیری :-

حق تعالیٰ کی ذات بحت کے سوا کچھ ہے اس کی تعبیر غیر سے کی گئی ہے، اگرچہ وہ اسما و صفات ہوں۔ متکلیف بنو، لایہو و لا غیرہ، کہا ہے، اس کے مطلب کچھ اور ہیں، غیر سے ان کی مراد غیر اصطلاحی ہے، انھیں معنوں میں انہوں نے نفی کی ہے، معنی مطلق سے نفی نہیں کی ہے۔ نفی خاص نفی کو مستلزم نہیں ہے، حق تعالیٰ کی ذات بحت سے سلب یعنی نفی کے سوا اور کچھ تعبیر نہیں کی جاسکتی۔ اس مرتبہ میں اثبات الحاد ہے۔ بہترین تعبیر اور عبارت جامع 'لس کشلہ شبنی'، جو جسکا ترجمہ فارسی بیچون و بے چگون ہے علوم شہود اور معرفت کو اس کی طرف راہ نہیں انہیں گرفتار ہونا غیر کے ساتھ گرفتار ہونا ہے۔ کہ لا الہ، کے نیچے لاکر ان سب کی نفی کرنا چاہیے، اور کلمہ الا اللہ کے ساتھ اس ذات بیچون و بے چگون کا اثبات کرنا چاہیے۔ اثبات ادل میں یہ بات بطور تقلید ہے اور اخیر میں بطور تحقیق ہے۔ بعض سالکوں نے غایۃ مطلب تک نہ پہنچنے سے چون کو بے چون تصور کیا ہے اور شہود و معرفت کو اس کی طرف دخل دیا ہے۔ اہل تقلید ان سے بہتر ہیں کیونکہ ان کی تقلید فوراً نبوت کے چراغ سے حاصل کی گئی ہے، جس کی طرف سہوا در خطا کو راہ نہیں ہے، اور ناقصین کا مقدمہ کشف غلط و غیر صحیح ہے۔ جس کسی کی فناء زیادہ کامل ہوگی اس کی معرفت بھی زیادہ کامل ہوگی +

احوال بدن

۳۹۔ بنام شیخ محمد خیری :-

جس طرح بغیر بدن کے روح کا قیام اس جہان میں غیر ممکن ہے، اسی طرح دل کے احوال بدنی اعمال نیکو کے بغیر محال ہیں +

شریعت و حقیقت

۴۰۔ بنام شیخ محمد خیری :-

اکثر لوگ شریعت کو پوست اور حقیقت کو مغز خیال کرتے ہیں۔ لیکن اصل معاملہ نہیں جانتے، اور بعض صوفیوں کی بے ہودہ باتوں پر معذور اور احوال و مقامات پر فریضہ ہیں۔

مقام صدیقیت۔ جہاد اکبر۔ مقام محبوبیت

۴۱۔ بنام شیخ درویش :-

زبان سے جھوٹ نہ بولنا شریعت ہے اور دل سے جھوٹ کا خطرہ دور کرنا طریقت اور حقیقت ہے۔ طریقت اور حقیقت کے راستہ پر چلنے والوں سے اثنائے راہ میں ایسے امور سرزد ہوں جو بظاہر مخالف شریعت ہوں تو سمجھنا چاہیئے کہ وہ سکر وقت اور غلبہ حال پر مبنی ہیں۔ علما کی نظر صوفیوں کی نظر سے بلند ہے۔ صوفیوں کے نزدیک جو ذات ہے، وہ علما کے نزدیک ماسوا میں داخل ہے۔ قرب و مصیت ذاتی کو اسی پر قیاس کرنا چاہیئے۔ باطنی معارف اور ظاہری شریعت میں کامل طور پر واقفیت ہونا مقام صدیقیت میں ہے، جو تمام مقامات ولایت سے بالا ہے، مقام صدیقیت سے بالاتر مقام نبوت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو علوم وحی کے ذریعہ سے پہنچتے تھے، وہ حضرت صدیق کو الہام کے طور پر پنکشف ہوئے۔ ان دونوں علموں کے درمیان صرف وحی اور الہام کا فرق ہے۔ مقام صدیقیت کے سوا جتنے مقام ہیں سب میں ایک قسم کا سکر تحقق ہے صحیحاً تمام صرف مقام صدیقیت میں ہے۔ ان دونوں علموں میں ایک فرق یہ بھی ہے، کہ وحی قطعی ہے اور الہام ظنی ہے۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ جہاد واپس آکر فرمایا۔

جہاد من جہاد الا صغیر الی جہاد الا کبیر

جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف رجوع ہوئے

یعنی نفس کے جہاد کو آنحضرت نے جہاد اکبر فرمایا۔

جس چیز میں محبوب کے اخلاق و خصال پائے جاتے ہیں وہ چیز بھی تبعیت محبوب کی وجہ سے محبوب ہو جاتی ہے۔ اسی رمز کا بیان آیہ کریمہ۔

فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ - میری اتباع کرو کہ اللہ تم سے محبت کرے
میں ہے۔ آنحضرت محمد صلم کی تابعداری میں کوشش کرنا مقام محبوبیت تک پہنچا دیتا ہے
اتباع سنت نبوی

۴۲۔ بنام شیخ درویش :-

دل کی جو حقیقت جامع ہے، اس سے اللہ کے ماسویٰ کا زنگار دور کرنا چاہیے
اس زنگار کے دور کرنے کے لئے بہترین شے حضرت مصطفیٰ صلم کی بزرگ اور روشن
سنت کا اتباع ہے +

منصور علاج - بایزید بسطامی - توحید وجودی

۴۳۔ بنام شیخ فرید :-

بعض مشائخ کے اقوال بظاہر تشریعیت و حاکمیت کے محالہ نظر آتے ہیں اور بعض لوگ
انہیں توحید وجودی پر عمل کرتے ہیں۔ جیسے منصور علاج کا "انا الحق" کہنا اور بایزید
بسطامی کا "سبحانی ما اعظم شأنی" کہنا وغیرہ۔ بہتر اور مناسب یہ ہے کہ یہ
اقوال توحید وجودی پر عمل کیلئے حاکمیت و حاکمیت و حاکمیت کے خلاف تشریح کا ماسویٰ
ان کی نظروں سے مخفی ہو گیا، تو غلبہ جان کے وقت اس قسم کے الفاظ ان کے منہ سے بھلے
اور انھوں نے حق کے سوا غیر کو ثابت نہ کیا "انا الحق" کے معنی یہ بھی ہیں کہ حق ہے اور
میں نہیں ہوں۔ اس کا کہنے والا اپنے آپ کو نہیں دیکھتا تو اپنا اثبات نہیں کرتا
یہ نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو دیکھتا ہے اور اس کو حق کہتا ہے۔ ایسا کہنا
کفر ہے۔

طریقت عین شریعت اور شریعت عین طریقت ہے۔ بالی برابر بھی ان میں فرق
نہیں ہے۔ فرق صرف اجمال و تفصیل، راستہ لال و کشف کا ہے، شریعت کا جو
مخالف ہے وہ مردود ہے۔

ہمارے قبلہ گاہ حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کچھ دفن تک توجید وجودی والوں کا مشرب رکھتے تھے اور اپنے رساوں اور خطوں میں ایسا ہی ظاہر کرتے تھے، لیکن آخر کار حق تعالیٰ نے اپنے کمال عنایت سے انھیں ترقی عطا کر کے شاہراہ پر ڈال دیا اور اس سرفرازی کی راہ تنگ سے خلاصی بخشی ۛ

درجہ محبوبیت

۴۴۔ بنام شیخ فرید :-

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول اور بنی آدم کے سردار ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام اولین و آخرین سے بزرگ تر ہیں۔ ایسے رسول کی تصدیق کرنے والے تمام امتوں سے بہتر ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کے دین کی تصدیق کرنے کے بعد تھوڑا سا عمل بھی مل کثیر کے برابر ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تبرع ہیں تو آپ کے تابعین بھی آپ کی تبعیت کے باعث درجہ محبوبیت تک پہنچ جاتے ہیں ۛ

موت، ماہ رمضان

۴۵۔ بنام شیخ فرید الدین :-

اس پیکری عنصر سے جدا ہونے اور ظلمانی صورت سے الگ ہونے کے بعد قرب اور قرب اور اتصال و اتصال ہے۔ المات جملہ یوصل الحبیب الی الحبیب موت ایک پہلے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے۔ انہی محض کا بیان ہے۔ انسان تمام مخلوقات سے بہتر اور افضل ہے اور سب سے بہتر بھی ہے۔ ماہ رمضان کا بڑا مہرک ہے۔ عبادت غفلت از قلم صدقہ نماز وغیرہ جو اس مہینہ میں ادا ہو دوسرے دنوں کے فرض کے برابر ہے۔

عقائد اسلام پر سبکی ہیں

۴۶۔ بنام شیخ فرید :-

حق تعالیٰ کا وجود اور اس کی وحدت و اسکی طرح آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت بلکہ جو کچھ وہ اللہ کی طرف سے لائے، یہ سب برائیات سے ہیں اور فکر و دلیل کی احتیاج

نہیں ہے، بشرطیکہ ردی آفتوں اور باطنی مرضوں سے قوت مد رک صحیح اور سلامت ہو۔
نفس الامارہ بالذات منکر احکام شرعیہ ہے۔ سیر، سلوک، تزکیہ نفس اور تصفیہ قلب سے
مقصود ہوتا ہے۔ باطنی آفتوں اور دلی امراض کا جن کی نسبت۔

فی قلوبہم مراض - ادن کے دلوں میں بیماریاں ہیں
میں اشارہ ہے دور کرنا۔

برے علما اور مشائخ

۴۶۔ بنام شیخ فرید:-

بادشاہ کی نسبت بدن کے ساتھ ایسی ہی ہے، جیسی کہ دل کی نسبت بدن کے ساتھ
ہے۔ دل اچھا ہے تو بدن اچھا ہے۔ دل بگڑا تو بدن بھی بگڑا۔ بہتر مذہب والے جو
گمراہ ہیں ان کے مقتدا اور امام برے علما ہیں۔ علما کے سوا بہت کم لوگ ایسے گمراہ
ہیں جن کی گمراہیوں کا اثر دوسروں تک پہنچا۔ اکثر جاہل اس زمانہ میں صوفیوں کا
لباس پہن کر علمائے بد کی طرح باعث فساد و تعدی ہیں۔

عالم صوفی سے بہتر ہو

۴۸۔ بنام شیخ فرید بخاری:-

کل قیامت کے روز شریعت کے متعلق سوالات ہوں گے، تصوف کی بابت
کچھ نہ پوچھا جائے گا۔ جنت میں جانا اور دوزخ میں نہ جانا احکام شریعت بجالانے
پر موقوف ہے۔ وہ صوفی جو فناء بقا اور سرعن اللہ فی اللہ کا بعد عالم کی طرف رجوع
کرے اور دعوتِ خلق میں مشغول ہو مقام نبوت سے حصہ رکھتا ہے اور احکام شریعت
پہنچانے والوں میں داخل ہے اور علمائے شریعت کے درجہ میں ہے۔

وہ اس لئے دلی

۵۰۔ بنام شیخ فرید:-

دنیا بظاہر شیریں اور تر و نازہ ہے، لیکن حقیقت میں زہر قاتل ہے اور جھوٹی
اسباب کے ساتھ یہودہ رفتہ رہی ہے۔ اس سمائیوں خاردار و عاشق مجنون ہے۔

فقر۔ بدعات۔ کلمہ توحید

۵۲۔ بنام شیخ فرید۔

فقر پر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر تھا۔ کیونکہ فقر میں نفس عاجز اور نامراد رہتا ہے۔ نفسانی خواہشوں کے دور کرنے میں کسی ایک حکم شرعی کا بجالانا ان ہزار سالہ ریاضتوں اور مجاہدوں سے بدیہا بہتر ہے جو اپنی رائے سے کئے جائیں، بلکہ ایسے ریاضیات و مجاہدات جو شریعت عزرائی کے موافق نہ ہوں، نفسانی خواہشوں کو مدد اور قوت دیتے ہیں۔ برہمنوں اور جگیوں نے ریاضیات اور مجاہدات میں کمی نہیں کی، لیکن بے سود، نفس کی تقویت اور تربیت کے سوا انھیں کچھ حاصل نہ ہوا۔ زکوٰۃ کے طور پر، جس کا شریعت نے حکم دیا ہے، ایک دام خرچ کرنا، درستی نفس کے لئے ہزار دیناروں کے خرچ کرنے سے بہتر اور مفید تر ہے، جو بطور خود خرچ کئے جائیں۔ بابتاع حکم شریعت عید فطر کے دن کھانا کھانا بطور خود کوئی سال روزہ رکھنے سے بہتر ہے۔ تمام رات نماز نفل میں قیام کرنے سے نماز صبح کی دو رکعتوں کا بجماعت ادا کرنا بہتر ہے۔

کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ جو معبودانِ انفسی و آفاقی کی نفی کے لئے وضع کیا گیا ہے، تزکیہ و تصفیہ نفس کے لئے بہت ہی مفید ہے۔ جب نفس سرکش کرے اور اپنے عہد توڑے، تو اس کلمہ کی تکرار سے ایمان کو تازہ کرنا چاہیے۔ حدیث میں آیا ہے کہ ”اگر آسمان و زمین کو ایک پلہ پر رکھیں اور اس کلمہ کو دو سرے پلہ پر رکھیں، تو کلمہ والا پلہ بھاری ہوگا۔“

انتخاب علماء

۵۳۔ بنام شیخ فرید۔

مستے ہیں کہ بادشاہ اسلام نے حکم دیا ہے کہ آپ چار دین دار علماء تلاش کریں کہ مسائل شرعیہ بیان کرنے کے لئے مقرر کئے جائیں۔ ایسے علماء دو دیندار بہت کم ہیں جو جاہ و ریاست کی محبت سے خالی ہوں۔ جس طرح مخلوقات کی خلاصی علماء کے وجود سے وابستہ ہے۔ اسی طرح جہان کا خسارہ بھی ان پر منحصر ہے۔ امید ہے کہ آپ انتخاب علماء میں فکر صحیح اور غور کامل سے کام لیں گے۔

اصحاب رسول - یزید

۵۴۔ بنام شیخ فرید :-

آپ سمجھتے ہیں کہ بدعتی کی صحبت کا فساد کا فرق کی صحبت سے بڑھ کر ہے۔ بدعتی فرقوں میں اُس گروہ کے لوگ بدتر ہیں جو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب سے بغض رکھتے ہیں۔ قرآن اور شریعت کی تبلیغ میں اصحاب رضی اللہ عنہم نے کی ہے۔ ان پر طعن کرنا قرآن اور شریعت پر طعن کرنا ہے۔ قرآن کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع کیا۔ اگر حضرت عثمان مطعون ہیں تو قرآن بھی مطعون ہے۔ مخالفت اور جھگڑے جو اصحاب کرام میں واقع ہوئے، وہ نفسانی خواہش پر محمول نہ تھے، کیونکہ خیر البشر صلعم کی صحبت میں ان کے نفسوں کا ترکیب ہو چکا تھا۔ اتنا جانتا ہوں کہ حضرت امیر لڑائی میں حق پر تھے اور ان کے مخالف غلط پر تھے، لیکن ان کی خطا اجتہادی تھی، فسق تک نہیں پہنچائی تھی۔ کم بخت یزید اصحاب رسول سے نہیں ہے۔ اس کی بدعتی میں کسے کلام ہے؟ اہل سنت و جماعت کے بعض علمائے اس پر لعنت بھیجے ہیں جو توقف کیا ہے، تو یہ توقف اس لئے نہیں ہے کہ وہ اس سے راضی ہیں، بلکہ اس لئے کہ اس کے رجوع اور توبہ کا احتمال ہے۔

شریعت اور طریقت

۵۷۔ بنام شیخ محمد یوسف :-

آپ اپنے ظاہر کو شریعت ظاہر سے اور باطن کو شریعت باطن یعنی حقیقت سے آراستہ اور پیراستہ رکھتے، کیونکہ حقیقت اور طریقت دونوں سے شریعت ہی کی حقیقت مراد ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ شریعت اور ہے اور طریقت و حقیقت کچھ اور شے ہے۔ یہ خیال اتحاد اور زندہ ہے۔

لطائف سبعہ - طریقہ نقشبندیہ - حضرت معاویہ

۵۸۔ بنام سید محمود :-

اس راہ کے طے کرنے میں، جس کے ہم درپے ہیں، لطائف کے موافق سات قدم ہیں۔ دو قدم عالم خلق میں ہیں اور ان کا تعلق قلب اور نفس کے ساتھ ہے، اور پانچ

قدم عالم امر میں ہیں اور یہ قلب، روح، سر، نفس، اور انہی کے ساتھ وابستہ ہیں۔
ان سات قدموں میں سے ہر ایک قدم میں دس ہزار پر دے ہیں، وہ پر دے نورانی
ہوں یا ظلمانی ہوں۔

”ان للہ سبعین الف حجاب من نور وظلمة“

(اللہ کے لئے ستر ہزار پر دے نور اور ظلمت کے ہیں)

ان ساتوں قدموں میں سے ہر قدم پر انسان اپنے آپ سے دور ہوتا جاتا ہے اور حق
تعالیٰ کے نزدیک ہوتا جاتا ہے اور پھر فنا اور بقا سے مشرف ہو کر بالآخر ولایتِ خاصہ کے
درجہ تک پہنچتا ہے۔

طریقہٴ غلیہ نقشبندیہ کے مشائخ قدس سرہم نے، برخلاف دوسرے سلسلوں کے
مشائخ کے، سیر کی ابتدا عالم امر سے اختیار کی ہے، اور عالم خلق کی سیر وہ اسی ضمن میں
طے کر لیتے ہیں۔ اسی لئے طریقہ نقشبندیہ تمام طریقوں سے اقرب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
دوسرے کی نہایت اس کی ابتدا میں مندرج ہے۔ مشائخ نقشبندیہ کا طریقہ بعینہٴ اصحاب
کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا طریقہ ہے۔ اصحاب کبار کو آنحضرت مصلعہ کی پہلی ہی صحبت میں
اندراج انتہا و ابتدا کے طریق پر وہ درجہ حاصل ہو جاتا تھا، جو امت کے کامل اولیا کو
انتہا میں بھی حاصل ہونا مشکل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت حمزہ علیہ الرحمۃ کا قاتل
وحشی جو ایک جی دنفہ حضرت خیر البشر صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، خواجہ ادیس فی
سے (جو سب تابعین سے بہتر ہیں) کئی درجہ افضل ہے۔ عبد اللہ بن مبارک سے لوگوں
نے پوچھا کہ عادیہ افضل ہیں یا عمر بن عبد العزیز؟ آپ نے جواب دیا کہ وہ گرد و غبار جو
رسول اللہ صلعم کے ساتھ عادیہ کے گھوڑے کی ناک میں پڑا، عمر بن عبد العزیز سے بہتر ہے۔

علم فقہ - علم کلام - حضرت صدیق - صوفیاء

۵۹ - بنام سید محمود :-

علم کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ علم ہے جس کا مقصد عمل ہے۔ اسکا مشغل علم فقہ

ہے۔ دوسرا علم وہ ہے جس کا مقصود اعتقاد و یقین دل ہے۔ اس کی تفصیل علم کلام میں مذکور ہے۔ فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کا قیاس صحیح اور موافق حقیقہ ہے۔ کشف صحیح اور الہام صریح سے یہ بات ظاہر ہوئی ہے۔ اس میں کچھ خلاف نہیں ہے۔ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اس پر متفق ہیں کہ ان میں افضل حضرت ابوبکر صدیقؓ ہیں۔ امام شافعیؒ حالات اصحابؓ سے بخوبی واقف تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگ بہت بے قرار ہوئے، لیکن انہیں کوئی شخص حضرت ابوبکر صدیقؓ سے بہتر آسمان کے سایہ کے نیچے نہ ملا تو انہوں نے حضرت ابوبکرؓ کو اپنا والی بنایا۔ اس سے صریح ظاہر ہے کہ تمام صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صدیقؓ کے افضل ہونے پر متفق تھے۔ اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال کشتی نوح کی سی ہے، جو اس پر سوار ہوا بچا اور جو نیچے ہٹا ہلاک ہوا۔ بعض عارفوں کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کو ستاروں کے مانند فرمایا۔

”وَبِالْحِجْرِ مُمِيتُكَ وَن“

اور اہل بیت کو کشتی نوح سے تشبیہ دی۔ اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ کشتی کے سواروں کو ستاروں کا مد نظر رکھنا ضروری ہے۔ طریق صوفیہ سے علم و عمل میں یہ نفع حاصل ہوتا ہے کہ علوم کلامیہ استدلالیہ کشفی ہو جاتے ہیں اور اعمال کے بجالانے میں بڑی آسانی ہو جاتی ہے اور وہ سستی جو شیطان اور نفس کی طرف سے واقع ہوتی ہے دور ہو جاتی ہے۔

یا و خدا

۶۰۔ بنام سید محمودؒ۔

حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اپنی جناب پاک کی گرفتاری سے مشرف فرمائے کہ اس گرفتاری میں اصلی خلاصی اور حقیقی نجات ہے۔ شیخ ناقص

۶۱۔ بنام سید محمودؒ۔

ایک بزرگ کا قول ہے کہ ”اللہ دینے کا ارادہ نہ کرتا تو طلب اور درود نہ دیتا۔“

طالب کے حق میں اس شیخ ناقص کی طرف رجوع کرنا سب سے بڑھ کر فتور ہے، جس نے
ابھی جذبہ اور سلوک کے کام کو پورا نہ کیا اور مسند شیخی پر بیٹھ گیا۔
جذبہ۔ سلوک

۶۲۔ بنام مرزا احسام الدین احمد:-

وصول الے اللہ کے طریق کے دو اجزاء ہیں۔ جذبہ اور سلوک، یا دوسرے لفظوں
میں تصفیہ اور تزکیہ۔ وہ جذبہ جو سلوک سے مقدم ہو مقصود اصلی نہیں ہے، اور نہ وہ تصفیہ
جو تزکیہ سے پہلے ہے اصل مطلوب ہے۔ صورت سے گزر کر حقیقت تک پہنچنا نہایت ضروری
ہے اور حقیقت کو چھوڑ کر صورت پر کفایت کرنا سراسر دوری ہے۔

لذت جسمانی۔ لذت روحانی

۶۴۔ بنام شیخ فرید:-

دنیا کی لذت دالم کی دوستیں ہیں جسمانی اور روحانی۔ جس شے میں جسم کی لذت ہے
اس میں روح کے لئے رنج ہے۔ اور جس شے میں جسم کو رنج پہنچتا ہے اس میں روح کی
لذت ہے۔ یہ روح کی بیماری ہے کہ انسان اپنے رنج کو لذت اور لذت کو رنج معلوم
کرتا ہے۔

حالت اسلام و عہد اکبر و جہانگیر

۶۵۔ بنام خان اعظم:-

اسلام کی غربت اب اس حد تک پہنچی کہ کفار کھلم کہتا اسلام پر طعن کرتے ہیں۔
اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں۔ اس نازک وقت میں ہم آپ کے وجود مبارک کو
غنیمت جانتے ہیں۔ قوی جہاد جو آپ اس وقت کر سکتے ہیں یہ جہاد اکبر ہے۔ پہلی سلطنت
میں دین مصطفیٰ صلعم کیساتھ دشمنی مفہوم ہوتی تھی۔ اب اس سلطنت میں بظاہر و عناوین نہیں ہے۔
تواضع۔ استغنا

۶۸۔ بنام خان خانان:-

دولت مندوں سے تواضع اور فقرا سے استغنا بہتر ہے۔ آنحضرت صلعم کے

امت کے پرہیزگار لوگ تکلف نہیں کرتے، لیکن تکبروں کے ساتھ تکبر کرنا صدقہ جانتے ہیں +
آداب فقر

۶۹۔ بنام خان خانان :-

آپ نے فقر کے آداب مد نظر رکھے اور تواضع سے گفتگو کی تو بھجوا دے۔

من تواضع باللہ ما فعه اللہ

امید ہے کہ یہ تواضع دینی اور دنیاوی بلندی اور عزت کا موجب ہوگی، بلکہ ہو گئی ہے۔
 آپ کو مبارک اور بشارت ہو۔ افعال، احوال، اصول و فروع میں اہل سنت و جماعت
 کی متابعت طریق نجات ہے +

انسان بدتر اور بہتر

۷۰۔ بنام خان خانان :-

انسان کی جامعیت انسان کے لئے جس طرح قرب کرامت اور فضیلت کی موجب
 ہے، اسی طرح اس کے بعد ذلت اور خواری کی بھی موجب ہے۔
 حدیث قدسی ہے۔

”لَا يَسْعَىٰ أَرْضِي وَلَا سَمَاءِي وَلَكِنِّي لَسَعِي قَلْبَ عَبْدٍ مُّؤْمِنٍ“

میں نہ زمین میں ساسکتا ہوں نہ آسمان میں لیکن بندہ مومن کے دل میں ساسکتا ہوں
 تمام مخلوقات میں انسان بہتر بھی ہے اور بدتر بھی ہے۔ آنحضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی انسان
 تھے اور ابو جہل عین بھی انسان تھا +

احکام انبیاء

۷۱۔ بنام داراب :-

ہندو برہمنوں اور یونانی فلسفوں نے ریاضات اور مجاہدات میں کمی نہ کی
 لیکن وہ سب انبیاء علیہم السلام کے احکام کے موافق نہ تھے، اس لئے خدا سے
 دور رہے +

اتباع احکام شریعت

۷۲۔ بنام خواجہ جہان :-

امور دنیا میں شریعت روشن کے احکام کے موافق چلنا چاہیئے، کھانے، پینے، رہنے، پہننے میں شرعی حدود کو مد نظر رکھنا چاہیئے۔ بڑھنے والے مال اور چرنے والے چارپاؤ میں زکوٰۃ مفروضہ ادا کرنا چاہیئے۔ صرف ایمان ظاہری آخرت میں فائدہ مند نہ ہوگا۔

دنیا۔ جوانی۔ احکام۔ زکوٰۃ

۷۳۔ بنام قلیچ اللہ بن قلیچ خاں :-

دنیا مقام آزمائش و امتحان ہے، یہ ظاہر یہ بشرین اور تروتازہ ہے، لیکن، فی الحقیقت، عطر میں بسا ہوا مردار، کھسیوں اور کیڑوں سے بھرا ہوا کوڑا، پانی کی طرح نظر آنے والا سراب اور شکر نازہر ہے۔ اس کا فریفتہ دیوانہ ہے اور جادو کا مارا ہوا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

”الدنيا والاخرة الاخوان ان رصيت احدكما تحت الاخرى“

دنیا اور آخرت باہم سوکن ہیں اگر ایک راضی تو دوسری ناراض ہوگی

جو شے تجھے حق تعالیٰ کی طرف سے ہٹائے وہی دنیا ہے۔ وہ مباح راحت سے

خارج ہو جاتا ہے۔ جس کے اختیار کرنے سے امور واجب فوت ہو جائیں۔ کھانے

سے مقصود طاعت کے ادا کرنے کی قوت ہے۔ پوشاک سے ستر عورت چھپانا اور

سرودی اور گرمی کا دور کرنا ہے۔ کام کا وقت جوانی کا زمانہ ہے۔ آج کا کام کل پرانا

نہ چاہیئے۔ فن سپہ گری میں دشمنوں کے غلبہ کے وقت کارگزار سپاہیوں کا تھوڑا سا

تردد اس قدر نمایاں اور معتبر ہوتا ہے کہ حالت امن کا بہت سا تردد بھی اس کی

برابری نہیں کرتا۔ خدا تعالیٰ کے احکام جو بجا نہیں لاتا، وہ یا تو شرعی احکام کو جھوٹ

جانتا ہے اور اس پر یقین نہیں کرتا، یا غفلت و شان خدا تعالیٰ کو دنیا داروں

کی شان و غفلت سے حقیر تر جانتا ہے۔ صرف اسلام ظاہری نجات نہیں بخشتا بلکہ

بھی حاصل کرنا چاہیئے۔

زکوٰۃ مال ادا کرنا بھی ارکان اسلام سے ہے۔ مال میں جس قدر فقرا کا حق ہے اسے ہر سال حساب کر کے جدا کر لینا چاہیئے۔ ظاہر ہے کہ لوگ تمام سال فقرا اور مستحقین پر خرچ کرتے رہتے ہیں، لیکن نیت ادائے زکوٰۃ کے نہ ہونے سے یہ کسی حساب میں نہیں آتا۔ بندوں کے حقوق کے ادا کرنے میں بڑی کوشش کرنا چاہیئے کہ کسی کا حق باقی نہ رہ جائے۔ احکام شرعی کو علمائے آخرت سے پوچھنا چاہیئے اور علمائے دنیا سے جنہوں علم کو مال و جاہ کا وسیلہ بنایا ہے دور رہنا چاہیئے۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے۔

”ان الناس الناس عذاباً عالم لم ينفعهم الله لعلہ“
(سب سے بڑھ کر سخت عذاب وہ عالم ہے جسے اپنی علم سے کچھ نفع نہیں ہوا)
صحت عقیدہ

۵۔ بنام مرزا بدیع الزماں:-

اول عقیدہ درست کرنا چاہیئے پھر حلال و حرام، فرض و واجب، سنت و مستحب اور مباح و مشتبہ کے متعلق معلومات بہم پہنچانا چاہیئے۔ علم کے مطابق عمل کرنا چاہیئے اس کے بعد ازنی سادات مدد کریں گی تو عالم قدس کی طرف پرواز حاصل ہو جائے گا۔
حق الجہاد

۶۔ بنام قلیچ خاں

مدارِ نجات و دچیزوں پر ہے۔ اول امر کا بجالانا اور نواہی سے باز رہنا۔ میاہات میں باگ کا ڈھیلا کر دینا مشتبہ امور تک پہنچتا ہے۔ اور مشتبہ حرام سے نزدیک ہے۔

رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ ”اگر کسی شخص پر اس کے بھائی کا حق مالی یا اور قسم کا ہے تو اسے چاہیئے کہ آج ہی اسے معاف کرائے، ورنہ بروز قیامت اس کا نیک عمل بقدر حق صاحب حق کو دیا جائے گا اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوں تو ذی حق کی بُرائیاں اُس کے حق میں زائد کی جائیں گی“ نبی صلعم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ”میری امت میں مغلس وہ ہے جو بروز قیامت نماز، روزہ، زکوٰۃ سب کچھ

اداکر کے آئے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ہو کہ اس نے کسی کو تہمت لگائی ہو، گائی دی ہو کسی کا مال کھایا ہو، کسی کا خون کیا ہو، کسی کو مارا ہو، تو ہر ایک حق دار کو اس کی نیکیاں بقدر اس کے حق کے دی جائیں گی، اور اگر نیکیاں کمی کریں گی تو حق داروں کے گناہ اس کی برائیوں میں شامل کئے جائیں گے اور پھر وہ دوزخ میں ڈالا جائیگا۔

لذت درد

۷۷۔ بنام جباری خاں :-

خدا نے بے چون و بے مانند کی عبادت اس وقت مقصود ہوتی ہے کہ اسوائے خدا کی غلامی سے آزاد ہو کر توجہ کا قبلہ ذات وحدیت کے سوا اور کچھ نہ رہے۔ اس مقام کے حصول کی ابتدا میں بہ نسبت انعام کے رنج و اہم زائد مرغوب ہوتے ہیں حتیٰ کہ تقویٰ نصیب ہوتی ہے۔

مولیٰ کی ناراضی

۷۸۔ بنام جباری خاں :-

چند روزہ زندگانی کو خدا نے تعانی کی رضا مندی میں صرف کرنا چاہیے۔ یہ بھی کوئی زندگانی یا عیش ہے کہ مولانا ناراض رہے۔

اہل سنت و جماعت - معتزلہ - شیعہ - تدوین قرآن

۸۰۔ بنام مرزا فتح اللہ بیگ خاں حکیم :-

اس میں شک نہیں ہے کہ اہل سنت و جماعت کا وہ فرقہ ہے جس نے آنحضرت کے اصحاب کی تبعیت لازم قرار دی ہے اور یہی فرقہ ناجیہ ہے۔ ان اصحاب کے براہ کھنے والے فرقہ ناجیہ سے نہیں ہیں۔ اور ان میں شیعہ اور خارجیہ داخل ہیں۔ فرقہ معتزلہ یا مذہب رکھتا ہے۔ اس کا رئیس داخل ابن عطاء حضرت امام حسن بصری کے شاگردوں میں سے تھا۔ ایمان اور کفر کے درمیان واسطہ ثابت کرنے کے سبب سے یہ امام رح سے جدا ہو گیا اور امام نے اس کے حق میں فرمایا۔

(ہم سے جدا ہو گیا)

اعتزل عنا

حلفہ علیؑ نے منافقائے ثلثہ کی عزت اور تکرار کو لائحہ عمل قرار
 دیا۔ ان کی کسبت کی ہے۔ حلفہ ثلثہ کے خلاف ہے انکار کر کے حضرت امیرؑ کی متابعت کا دعویٰ
 کرنا شخص اقرار ہے، بلکہ خلفائے ثلثہ سے انکار کرنا، حقیقت حضرت امیرؑ سے انکار کرنا ہے۔ امت
 نقیہ کو حضرت اسدؑ علیؑ کے حق میں دشمنی نہ ہوئی بے غرضی ہے۔ عقل صحیح سے ہرگز جائز نہیں
 سمجھتی۔ کفار کہتے تھے کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم اس وحی کہ جو ان لوگوں کو دیا ہے ظاہر نہ کرنا ہے۔ اور مخالفانہ وحی کو چھپا
 رکھتا ہے یا بنی کو خطاب قائم کیا نہ کرنا اور انہیں ہے۔ اس سے شریعت میں خلل واقع ہوتا
 ہے۔ جب کوئی امر خلفائے ثلثہ کی تعظیم و توقیر کے خلاف ہے، ان حضرت محمدؐ سے ظاہر نہیں ہو
 تو معلوم ہوا کہ ان کی تعظیم میں خطا اور ردال کی گنجائش نہ تھی، غرضکہ تمام اصحاب کرام کی
 متابعت دین کے اصول میں لازم ہے، ہرگز جہل میں نہ آتے۔ تھے، مگر اختلاف تھا تو
 شروع میں تھا۔ بعض اصحاب پر اس کو تا ہے وہ سب کی متابعت سے محروم ہے۔
 ہر جہد میں یہ متفق ہے کہ بزرگمان کا انکار انہیں اختلاف میں ڈالتا ہے۔ اور اتفاق
 سے باہر نکالتا ہے۔ یہ سب اصحاب عادل تھے۔ ان میں سے ہر ایک نے کچھ نہ کچھ شریعت
 جسم تک پہنچائی۔ اور اسی طرح قرآن بھی کچھ نہ کچھ ہر ایک اصحاب سے یکسو جمع کیا
 گیا ہے۔ بعض صحابہ سے انکار کرنا گویا اس کی تبلیغ سے بھی انکار کرنا ہے۔ قرآن حضرت
 عثمانؓ کا جمع کیا ہوا ہے، بلکہ دراصل اس کے جامع حضرت صدیقؓ اور حضرت فاروقؓ ہیں
 ایک شخص نے اہل شیعہ کے مجتہد سے سواں کیا؟ "قرآن تو حضرت عثمانؓ کا جمع کیا ہوا ہے۔
 آپ کا اس قرآن کے حق میں کیا اعتقاد ہے؟" اس نے کہا "میں اس کے انکار میں مصیبت
 نہیں دیکھتا، اس کے انکار سے تمام دین و رسم بہم ہو جاتا ہے" ان حضرت محمدؐ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے دن ۳۰ ہزار اصحاب حاضر تھے، جنہوں نے رضا و رغبت سے حضرت
 صدیقؓ سے بیعت کی۔ اپنے اصحاب کا گمراہی پر جمع ہونا محال تھا۔ ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمایا ہے۔ لا تجتمع امتی علی الاضلالۃ۔ امیر میری امت مغلط
 پر جمع نہیں ہوگی۔

ابتداء کے سلسلے میں غلطیوں کا اہل اسلام

۱۔ نام نہاد بیگ

تجمنہ آیات صوفیہ سے جو ترقی یافتہ علماء و حضرات ہیں کہ کافر و کفریہ مسلمانوں کے شہر و دیہات میں عورتوں کے گھر جاتی کر کے پر قاضی ہیں۔ یہ کفر و کفریہ ہے۔ یہ کہ احکام اسلام بالکل دور ہو چکے ہیں۔ اور اسلام کا اصل سلسلہ کفر و کفریہ ہے۔ اس میں تک نوبت پہنچی ہے کہ کوئی مسلمان شہر و دیہات میں قاضی کی جگہ پر گیا تو اسے قاضی کے فرائض و مسائل میں اسلام کا کفر و کفریہ ہے۔ کفار و کفریہ ہیں۔ اس پر کفر و کفریہ ہے۔ مگر کفر کے ذریعہ ہونے پر کفر و کفریہ نہ ہو گئے۔ اس سلسلے کی ابتداء میں اگر مسلمان سے راج پانچاں ہو گیا تو اس پر کفر و کفریہ ہے۔ اور نہ نوزاد اگر وقت ہو تو کفر و کفریہ ہے۔

۲۔ نام نہاد بیگ

۳۔ نام نہاد بیگ

۴۔ نام نہاد بیگ۔ یہ بیگ و بیگت کا عین ہے۔ جدا نہیں ہے۔ فرق صرف اجمالی و تفصیلی، کثرت و کمی، لالی، غیبت و شہادت اور محض عدم فعل کا ہے۔ مسیحی طریقتوں سے کسی کا کچھ علم غلط و غلط صورت صادر ہوتا ہے۔ وہ سکھ و وقت پر مبنی تھا۔ یہ کفر و کفریہ ہے۔ اور اس کے راد میں ہوتا ہے۔ نہایت انتہائی کے ختمیوں کو بالکل صحیح اور ہوشیاری رہتی ہے۔ وقت ان کا منسوب ہے۔ نہایت۔ نہ عادل و مقام ان کے کمال کے تابع ہوتے ہیں۔

ایک شخص نے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے سوال کیا کہ میرا سلوک سے کیا مقصد ہے؟ آپ نے فرمایا: دستور ہے۔ معرفت الہی کی تحصیل اور اللہ کی قربت۔

۵۔ نام نہاد بیگ

۶۔ نام نہاد بیگ۔ اس شخص نے اسی طرح عرض کیا کہ کمال کا کمال

بھی لازم ہے۔ سب عبادتوں کی جامع اور سب عبادتوں میں زیادہ مقرب نماز ہے۔

موت

۸۹۔ بنام مرزا علی خاں :-

آدمی کو موت سے چارہ نہیں ہے۔ کل نفس ذالقة الموت ہر نفس کو موت کا مرہ چکھنا ہے۔

وہ شخص بہت مبارک ہے جس کی عمر زائد ہوئی اور نیک عمل اس نے بہت کئے۔ موت سے مشتاق تھی پاتے ہیں *

طریقہ نقشبندیہ

۹۰۔ بنام خواجہ قائم :-

طریقہ علیا نقشبندیہ میں نہایت ابتدا میں ورج ہے۔ اس سلسلہ کے مشائخ پہلی ہی صحبت میں وہ شے عطا کرتے ہیں جو دوسرے طریقے کے متہیوں کو اخیر میں حاصل ہوتی ہے۔ فنا

۹۱۔ بنام شیخ کبیر :-

غیر حق کا گزروں پر نہ ہو تو یہ حالت فنا سے تیسر کی گئی ہے اور اس راہ میں یہ پہلا قدم ہے *

پنج وقتہ نماز اور ذکر الہی

۹۲۔ بنام سکندر خاں لودی :-

پنج وقتہ نماز کو بجا عت ادا کرنے اور سنت موکدہ کو بجالانے کے بعد اپنے اوقات کو ذکر الہی میں صرف کرنا چاہیے *

حقیقت جامع

۹۵۔ بنام سید احمد خاں بھڑائی :-

انسان ایک شخص جامع ہے۔ جو کچھ کہ نام موجودات میں ہے، انسان میں تنہا آتا

ہے۔ اس طرح کہ عالم امکان سے بطور حقیقت اور مرتبہ وجوب سے بطور صورت۔ ۱۔
 اللہ خلق الادم علی صورۃ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔
 اسی جامعیت کے بارے میں ہے۔ اس اعتبار سے کہ جو کچھ انسان میں ہے وہ سب اس کے
 دل میں ہے، قلب انسان کو حقیقت جامع کہتے ہیں۔ اسی جامعیت پر لحاظ کر کے، بعض
 مشائخ نے قلب کی وسعت کے متعلق یہ خبر دی ہے کہ اگر عرش و ما فیہا کو عارف کے
 دل کے ایک گوشہ میں ڈال دیں تو کچھ محسوس نہ ہو لیکن مشائخ میں سے اصحاب صحو قدس
 سرہم جانتے ہیں کہ یہ حکم سکر برہنی ہے۔ کیونکہ اس آئینہ کو جس میں اتنا بڑا آسمان مع دیگر
 اشیاء کے دکھائی دیتا ہے، یہ نہیں کہہ سکتے کہ آسمان سے وسیع تر ہے۔ اسی قسم میں ہے
 بعض مشائخ کا یہ کلام جو انہوں نے غلبہ سکر میں کہا کہ جامعیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جامعیت الہی سے
 وسیع تر ہے۔ وہ جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو امکان اور وجوب کی حقیقت کا جامع پاتے ہیں تو
 حالت سکر میں کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت اللہ جل شانہ کی جامعیت سے زائد تر ہے
 یہاں صورت کو حقیقت سمجھ کر وہ ایسا کہتے ہیں۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مرتبہ وجوب کی صورت
 کے جامع ہیں نہ کہ حقیقت وجوب کے جامع ہیں۔ اللہ تعالیٰ حقیقی واجب الوجود ہے۔ وہ
 لوگ اگر واجب الوجود کی صورت اور حقیقت میں تیز کرتے تو ایسا نہ کہتے۔ اس قسم کے
 سکر یہ کلام سے اللہ کی پناہ!۔ محمد ایک بندہ محدود و متناہی تھا۔ اور اللہ غیر محدود و غیر
 متناہی ہے۔

بسطامیرہ سکر کو صحو پر فضیلت دیتے ہیں، کیونکہ شیخ بایزید بسطامی قدس سرہ
 کہتے ہیں کہ۔ لوا ی ارفع من لواء محمد۔ دمیرا جہنڈا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنڈے
 سے زائد تر بلند ہے۔

وہ اپنے جہنڈے کو ولایت کا جہنڈا جانتے ہیں۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنڈے کو نبوت
 کا جہنڈا جانتے ہیں۔ وہ نبوت کے جہنڈے سے جو صحو کے متعلق ہے ولایت کے جہنڈے
 کو جو کر کی طرف توجہ رکھتا ہے، ترجیح دیتے ہیں۔ اسی قسم سے بعضوں کا یہ کلام ہے۔
 ”الولاية افضل من النبوة“

وہ جانتے ہیں کہ ولایت میں حق کی طرف توجہ ہوتی ہے اور نبوت میں خلق کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ خلق کی طرف توجہ کرنے سے حق کی طرف توجہ کرنا افضل ہے۔ بعضوں نے اس کی توجہ میں یہ کہا ہے کہ نبی کی ولایت نبی کی نبوت سے افس ہے۔ لیکن فقیر کے نزدیک ایسی باتیں یہود معلوم ہوتی ہیں، اس لئے کہ نبوت میں صرف حلت کی طرف توجہ نہیں ہوتی بلکہ خلق کی توجہ کے ساتھ خالق کی طرف بھی توجہ رہتی ہے، یعنی باطن حق کے ساتھ اہتمام اور ظاہر خلق کے ساتھ رہتا ہے۔

حدیث قدسی میں جو یہ وارد ہے۔ لایہ میں اسرمی وکلاسمائی وکلاکن یسعی قلب عبد موم۔ زمین آسمان، وز زمین میں نہیں سما سکتا لیکن مومن کے دل میں سما سکتا ہوں) یہاں گنجائش سے مرتبہ وجوب کی صورت مراد ہے نہ کہ حقیقت۔ کیونکہ حلول وہاں محال ہے۔

ندامت بھی تو یہ ہے

۹۶۔ بنام محمد شریف :-
ندامت و پشیمانی ایک قسم کی توبہ ہے۔ غلام نے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ پر اسرار کرنا گناہ کبیرہ تک پہنچا دیتا ہے اور گناہ کبیرہ کو گناہ کبیرہ ہی نہیں کہتا۔
فتاویٰ (نفس)

۹۷۔ بنام شیخ درویش :-
ابراہیم بن شیبان جو مشائخ طہقات قدس سرہم میں سے ہیں، فرماتے ہیں کہ فنا و بقا کا علم وحدانیت کے اخلاص و عبودیت کی نصیحت کے گرو پھر تاج اور اس کے سوا من اللہ اور زندہ ہو۔ فتاویٰ اللہ سے مراد ہے۔ خدا نے تعالیٰ کے مضبوط ہاتھ میں غلامی، غلامی اور میر فی اللہ وغیرہ اسی قیاس پر ہیں۔

۹۸۔ بنام عبدالقادر دین ذکر کیا :-
ایک شخص نے نبی صلعم سے عرض کیا کہ آپ مجھے نصیحت فرمائیں۔ آپ نے فرمایا غصہ

نہ کیا کرو۔ حضرت موسیٰ بن ہرون نے عرض کیا: "یاد رہے تیرے بندوں میں سے تیرے نزدیک
 زائد تر عزیز کون ہے؟" جواب ملا وہ شخص "جو باوجود قدرت رکھنے کے معاف کر دے۔"
 اصحاب رسول نے عرض کیا: "ہم میں بنفس و دے ہے جس کے پاس درہم و اسباب ہوں؟"
 آنحضرت نے فرمایا: میری امت میں مطلق وہ ہے، جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور
 زکوٰۃ سب کچھ کر کے آیا ہو، لیکن اس سے ساتھ ہی کسی کو گالی دی ہو، کسی کا مال کھایا
 ہو، کسی کو تہمت لگائی ہو، کسی کا خون گرایا ہو، کسی کو مارا ہو، اس کی نیکیوں میں سے
 ہر ایک کو حصہ دیا جائیگا۔ اگر اوٹے حقوق کے قبل اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں، تو حق
 داروں کی خطائیں اس کی خطاؤں میں انصاف کی جائیں گی اور یہ دوزخ میں ڈالا
 جائے گا۔"

فصل در ستائش انبیاء

۵۹۔ بنام ملا حسن کشمیری :-

حکیم مطالع جل شانہ نے روح اور نفس میں عشق و گرفتاری کی نسبت یہ لکھی۔
 اس محبت کی وجہ سے روح نے اپنے آپ کو عالم نفس میں ڈال کر خود کو نفس کا
 تابع کیا۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام میں اکٹھے اور روح کو ان کے ذریعہ
 اپنی طرف بلایا۔

حق تعالیٰ عالم الغیب ہے

۶۰۔ بنام ملا حسن کشمیری :-

شیخ عبد الکریم زینی نے کہا ہے کہ "حق تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ فقیر کو ایسی باتیں
 سننے کی ہرگز تاب نہیں ہے۔ ہم کو محمد عربی کا کلام درکار ہے محی الدین عربی، صدر الدین
 قونوی، اور عبد الرزاق کاشانی کے کلام درکار نہیں ہیں۔ احادیث نبوی نے ہم کو
 فتوحات مکہ سے لاپرواہ کر دیا ہے۔ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنی تعریف علم
 غیب سے کی ہے اور اپنے آپ کو عالم غیب فرمایا ہے۔ حق تعالیٰ سے علم غیب
 کی نفی کرنا بہت ہی برا ہے۔ ایسا کرنا درحقیقت حق تعالیٰ کی تکذیب کرنا ہے۔"

غیب کے کچھ ہی بیان کرنا اس بُرائی کو دور نہیں کرتا۔ اگر منصور نے "وہنا الحق" کہا یا بطلانی "سبحانی" کہتے تھے تو یہ لوگ معذور اور غلبہ حال میں مغلوب تھے۔ لیکن اس قسم کے کلام احوال پر مبنی نہیں ہیں، بلکہ علم سے تعلق رکھتے ہیں تو کوئی عذر یا تاویل اس مقام میں مقبول نہیں ہو سکتی۔ بعض نے کہا ہے کہ غیب معدوم ہے اور معدوم کا علم نہیں ہو سکتا۔ یعنی جب حق تعالیٰ کی نسبت غیب معدوم مطلق اور لاشعہ محض ہے۔ تو علم کا اس سے تعلق رکھنا بے معنی ہے کیونکہ معلومیت اسے معدوم مطلق اور لاشعہ محض ہونے سے خارج کر دے گی۔ یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ حق تعالیٰ کو اپنے شریک کا علم ہے کیونکہ حق تعالیٰ کا شریک موجود نہیں ہے لاشعہ محض ہے۔ ہاں غیب اور شریک کا مفہوم تصور کرنا ممکن ہے، لیکن گفتگو ان کے مصدوقہ اور مشتبہ کلام میں ہے نہ کہ مفہوم میں۔ ان تمام محالات کا حال ایسا ہے کہ ان کے مفہوم کا تصور ممکن ہے اور مصدوقہ کا تصور ممتنع ہے۔ کیونکہ معلومیت اسے محال ہونے سے خارج کر دیتی ہے۔ اور کم سے کم وجود ذہنی بخشتی ہے۔

نفس مطمئنہ۔ نفس امارہ

۱۰۱۔ بنام ملاحسن کشمیری :-

اکثر جاہل لوگ کمالِ جہالت سے نفس مطمئنہ کو نفس امارہ تصور کرتے ہیں اور امارہ کے احکام مطمئنہ پر جاری کرتے ہیں۔ اسی طرح کفار نے انبیاء علیہم السلام کو تمام باقی انسانوں کی طرح خیال کر کے کمالات نبوت سے انکار کر دیا ہے۔

ربا۔ سود

۱۰۲۔ بنام ملا مظفر :-

ربا کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے۔ محتاج اور غیر محتاج دونوں اس میں برابر ہیں۔ محتاج کا خاص کرنا اس حکم قطعی کو خسوخ کرنا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس زمانہ میں بغیر شبہ روزی پیدا نہیں ہوتی۔ یہ کچھ نہیں لیکن بہان تک ہو سکے شبہ سے بچنا چاہیے۔ زراعت بے طہارت سے جسے آپ نے طہیت کے منافی بیان کیا ہے۔

ہندوستان میں پکارتیں نہیں ہے۔ کیا یہ لفظ اللہ استراکلا و مستہا۔ (اللہ کسی کے نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر بعد اوستی طاقہ کے۔

لیکن سودی کھانے کا ترک کرنا تو بہت آسان ہے۔ مذکور کے فقیر نے بحالت احتیاج اس کے حلال ہونے کا حکم دیا ہے۔ وامن احتیاج فراخ ہے۔ اس طرح تو پھر بارہا بھی نہیں اور عرصت رہا میں نفس قطنی کا حکم جوٹ ہو جاتا ہے۔ قیہ کی روایت جیل اور بہانہ کے بعد صرف محتاج کے لئے سودی قرض لینا جائز قرار دیتی ہے۔ مگر دوسروں کے لئے۔ اگر کوئی کہے کہ کوئی محتاج سودی قرض بیکر کفار و مشرکین یا ظالم یا روزہ کی نیت سے کھانا کھائے تو وہ اس کفارہ کے ادا کرنے میں محتاج ہے۔ لہٰذا یہ کہتا ہوں کہ اگر وہ کھانا کھانے کی طاقت نہیں رکھتا تو قرض نہ لے روزہ رکھ لے۔ وبقی اللہ یجعل لہ خراجا ویزقہ من حیث لا یحسب۔ الدر سے جوڑتا ہے اور سکے لئے اللہ کوئی محرز بنا دیتا ہو اور ایسی جگہ سے اُسے رزق دیتا ہے جہاں سے گمان بھی نہیں ہو۔

فقر و دست عہدہ قضا

۱۰۳۔ بنام شیخ فرید

موت سے سرزندیں کوئی قاضی نہیں ہے اور اس لئے بعض احکام شرعی کے نفاذ میں دقت ہوتی ہے۔ مثلاً ایک ہستی سیرتیم ہے۔ اس کے باپ کی کچھ میراث ہے اور اس کا کوئی وصی نہیں ہے۔ میں نیز حکم شرعی اس کے مال میں تصرف نہیں کر سکتا۔ کوئی قاضی ہوتا تو اس کے حکم سے کام آسان ہو جاتا۔

مرض قلبی

۱۰۵۔ بنام حکیم عبد القادر

انسان جب تک مرض قلب میں مبتلا ہے۔ فی مابینہم مہم

کا مصداق ہے۔ کوئی عبادت یا طاعت اسے فائدہ نہیں دیتی، بلکہ ضرر پہنچاتی ہے۔ مشہور حدیث ہے۔۔

سب قال للقرآن والقراءان يلعنہ

بعض لوگ قرآن اس طرح پڑھتے ہیں کہ قرآن ان پر لعنت کرنا ہے۔

حدیث میں ہے۔ ورتبہ صا لیس لہ من صیام الکالجوج والظلماء وترجمہ بعض روزہ دار یہ ہیں کہ بھوک اور پیاس کے سوا کچھ اور ان کے نصیب میں نہیں ہے۔

دلی امراض کے معالج مشائخ ہیں۔ یہ پہلے مرض کے دور کرنے کا حکم کرتے ہیں۔ اس مرض سے بہت سوا حق کی گرفتاری بلکہ اپنے نفس کی گرفتاری مراد لیتے ہیں، کیونکہ ہر شخص جو کچھ چاہتا ہے اپنے ہی نفس کے لئے چاہتا ہے +

خرق عادات

۱۰۷۔ بنام محمد صادق کشمیری :-

ولایت کے ارکان اور شرائط میں سے خرق عادات کا ظاہر ہونا نہیں ہے۔ برعکس اس کے انبیاء علیہم السلام کے معجزے مقام نبوت کی شرائط میں سے ہیں۔ بعض امت محمدی کے اولیاء اسے اتنے خوارق ظاہر ہوئے کہ ان کا عشر عشر بھی اصحاب محمد صلعم سے ظاہر نہیں ہوا تھا، حالانکہ بڑے سے بڑا ولی بھی ادنیٰ اصحاب رسول صلعم کے برابر نہیں ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تقلیدی استعداد کے قوی ہونے کی وجہ سے نبی صلعم کی تصدیق میں قدامت بھی دلیل کے محتاج نہ ہوئے اور ابو جہل یمن میں یہ استعداد نہ تھی تو آیات ظاہرہ اور معجزات عالیہ بکثرت دیکھنے پر بھی دولت اقرار نبوت سے وہ شرف نہوا۔ ہم کہتے ہیں کہ اکثر اولیائے مقتدرین ساری عمر میں بائیں چہ خوارق سے زائد منقول نہیں ہیں۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی سے دس خوارق بھی سرزد نہیں ہوئے۔ حق تعالیٰ اپنے حکیم و موحی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق خبر دیتا ہے۔

بندی کے لئے ولی صاحب کرامت کی کیا شناخت ہے؟ اگر وہ اس کی صحبت میں اپنے دل کو حق تعالیٰ کے ساتھ جمع پائے تو سمجھے کہ ولی صاحب کرامت ہے اور نہ پائے تو سمجھے کہ یہ مدعی ولایت ولی نہیں ہے۔ صاحب اسرار ج ہے۔ اولیاء اللہ کو وہ صفات حاصل ہو جاتے ہیں، جو صفات واجب الوجود کے مناسب ہیں، لیکن یہ مناسبت اسم و صفات میں ہوتی ہے نہ کہ خاص معانی میں، کہ ایسا ہونا محال ہے۔

شرح صدر

۱۰۸۔ بنام میاں سید احمد:-

بعض مشائخ نے سکر کی حالت میں کہا ہے کہ ”نبوت سے ولایت افضل ہے“ پھر بعضوں نے اس ولایت سے نبی کی ولایت مراد لی ہے تاکہ نبی پر ولی کے افضل ہونے کا وہم رفع ہو جائے۔ لیکن فی الواقع ایسا نہیں ہے۔ نبی کی نبوت نبی کی ولایت سے افضل ہے۔ ولایت میں یہ سبب تنگی سینہ خلق کی طرف توجہ نہیں ہوتی اور نبوت میں شرح صدر۔ بحمد کمال ہوتا ہے۔

محبود

۱۱۰۔ بنام شیخ صدر الدین:-

حق تعالیٰ کے موافق کو مقصود ٹھہرانا اسے محبوب ماننا ہے۔ غیر کی عبادت سے (یعنی غیر کو محبوب و ٹھہرانے سے) اسی حالت میں نجات ملتی ہے جب حق تعالیٰ کے موافق مقصود نہ رہے۔

توحید

۱۱۱۔ بنام شیخ حمید سہیلی:-

توحید سے مراد یہ ہے کہ دل ماسویٰ حق کی توجہ سے خلاص ہو جائے۔

اتباع سنت

۱۱۲۔ بنام صوفی قربان:-

سنت کی تابعداری سے بزرگی وابستہ ہے، اور شریعت کی بجا آوری پر زیاں آتی

مخلوق ہے۔ اصحاب شیعہ صحیح ذات حق کو بیسٹا حقیقی کے سوا کچھ نہیں جانتے اور اس کے سوا کچھ ہے اسے اسماء ہنس شمار کرتے ہیں۔ اس مسئلہ میں میرا اعتقاد یہ ہے کہ منظر اور آئینہ ہوؤں کے سوا کسی اور امر نہ کا مثلاً، آئینہ، عینیت، صیغہ اور احاطہ کا ثابت کرنا سکر کے باعث ہے جو حق تعالیٰ کی ذات نسبت و رتبت سے مراد اور میرا ہے۔

وجہ و ذوات باری

۱۲۶۔ بنام صلیب تیشا پوری:

علمائے اہل سنت و جماعت واجب تعالیٰ کا وجود اس کی ذات پر زائد جانتے ہیں وجود کو عین ذات کہنا اور وہاں کے سوا دوسرا امر ثابت نہ کرنا تصور نظر ہے۔ فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے درجات موصول ہیں۔ تو یہ گمنام نہ کہنا چاہیے کہ ممکن واجب ہو گیا ہے۔

طریقہ نقشبندیہ

۱۳۱۔ بنام خواجہ محمد اشرف کالی:

خدا کی طرف پہنچانے والے راستوں میں سے حضرات خواجگان قدس سرہم کا راستہ زیادہ قریب ہے۔ دور دوروں کی انتہا اور فراگاہی کی ابتدا میں درج ہے۔ ان کی نسبت سبب بہت سے بڑھ کر ہے۔ اس واسطے کہ اس طریقہ میں ابتداء سنت لازم ہے اور بدعت سے بچنا ضروری ہے۔ اس واسطے کہ اس طریقہ میں نفس موتوں کو نکالنے کی طرح وجود والے کے جو نہ سوچتے تھے۔ اس واسطے کہ اس طریقہ میں کرتے اور نہ صوفیہ کی بیہودہ باتوں پر مغرور اور قریب بہرہ مند و غافل کو مجبور کر دیتے ہیں کہ طرف جاتے اور نہ فتوحات مدینہ یعنی احادیث و روایات سے غافل ہو کر ان کو حقائق و حقائق سے کر کے ان کا حال دینی اور وقت استمراری ہر حالت۔ ان کی ذات سے دور رہنے کی بھی کی طرح ہے اور اس بزرگوں کے لئے دائمی ہے۔

فصل

۱۳۲۔ بنام ملا محمد رحمت بخش:

دولت صدیقانی و صدیقانی سے تعلق رکھنے والی ہے۔

دولت مند

۱۳۸۔ بنام شیخ بہاء الدین سرہندی :-

حدیث شریف میں ہے کہ جس کسی نے دولت مند کی تواضع دولت مندی کی وجہ سے
کی تو اس کے دین کے دو حصے چلے گئے *

انقطاع غیر اللہ

۱۴۰۔ ملا محمد معصوم کابلی :-

دوست رنج و آوارگی چاہتا ہے۔ تاکہ غیر سے اسے پورے طور پر انقطاع حاصل ہو
یہاں بے آرامی میں آرام ہے اور سوز میں ساز ہے ایسے قراری میں قرار اور جزا میں
راحت ہے۔ آرام طلب کرنا اپنے آپ کو رنج میں ڈالتا ہے *

طریقہ نقشبندیہ

۱۴۵۔ بنام ملا عبد الرحمن مثقی :-

مشائخ طریقہ نقشبندیہ نے سیر کی ابتدا عالم امر سے اختیار کی ہے اور اسی ضمن میں
وہ عالم خلق کی سیر طے کر لیتے ہیں اور دوسرے طریقوں کے مشائخ اس کے برخلاف عالم خلق
سے ابتدا کرتے ہیں اور عالم خلق کی سیر طے کرنے کے بعد عالم امر میں قدم رکھتے ہیں اور جذبہ
میں پہنچتے ہیں۔ اسی وجہ سے طریقہ نقشبندیہ تمام طریقوں سے اقرب ہے۔ اور اسی سبب سے
دوسروں کی انتہا اس کی ابتدا میں درج ہے *

اطاعت رسول

۱۵۲۔ بنام شیخ فرید :-

حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ جس نے رسول

کی اطاعت کی اللہ کی اطاعت کی حکمت

۱۴۹۔ بنام ملا صادق ہاپا :-

یہ کنفی بڑی دولت ہے کہ لگے۔ بسے بڑا جانی وہ درہم تہ نیت پہلا ہے *

حکمت

۱۵۶۔ بنام میاں مزل :-
ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اتنی یہ تو نے اپنے دوستوں کو کیا بھلا کیا ہے کہ جس نے انھیں پیجا بچھے پایا اور جب تک تجھے نہ پایا انھیں نہ پیجا نا ۔
آداب مشائخ

۱۵۷۔ بنام حکیم عبدالوہاب :-
اس گروہ (مشائخ) کے پاس خالی ہو کر آنا چاہیئے تاکہ بھرا ہوا دلوں میں جائے ۔
مقامات تکمیل و استہلاک

۱۵۸۔ بنام :-
مقام اول تکمیل و ارشاد کا مقام ہے ۔ اس میں حق کی طرف سے دعوتِ خلق کی طرف رجوع کرتے ہیں ۔ دوسرا مقام استہلاک ہے ۔ یہ مغلوب الحال ہونے اور خلق سے علیحدہ رہنے کا مقام ہے ۔

حکمت

۱۵۹۔ بنام شرف الدین حسین بدخشی :-
رنج اور مصائب بظاہر تلخ اور جسم کے تکلیف دینے والے ہیں ۔ لیکن فی الحقیقت شیریں اور روح کو لذت بخشنے والے ہیں ۔ مصیبت اس کے لئے جو مرنے سے پہلے نہیں مرا اور اس کی ماتم پر سی کرنا چاہیئے ۔ کہا ہے کہ مردوں کی طرف زندوں کا ہر یہ ہے کہ مردوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی جناب میں استغفار کیا جائے ۔
مشائخ کے فرقے

۱۶۰۔ بنام یار محمد طائقی :-

مشائخ کے تین گروہ ہیں ۔

اول ۔ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ایجاد سے عالم موجود ہے اور جتنے کائنات اور کمال عالم میں ہیں ، سب حق تعالیٰ کے ایجاد سے ہیں اور اپنے آپ کو یہ لوگ شیخ

(یہی ظاہر صورت اور ساچھ سے زائد کچھ ہیں جاسے۔

دوم۔ عالم کو حق تعالیٰ کا نال جانتا ہے، لیکن اس عرق کا بھی قائل ہے کہ عالم خارج میں موجود ہے بطریق ظلیت نہ بشریق اصالت اور عالم کا وجود حق تعالیٰ کے وجود سے اس طرح قائم ہے جس طرح کہ سایہ اپنے اصل سے قائم ہوتا ہے۔

سوم۔ وحدت وجود کا قائل ہے یہی یہ کہتا ہے کہ خارج میں نقطہ ایک ہی موجود ہے اور وہ حق تعالیٰ کی ذات ہے اور عالم کا خارج میں غلیب ثبوت کے سوا ہرگز کوئی ثبوت ثابت نہیں ہے۔

پہلے گردہ کے لوگ اتم اور اکمل ہیں اور کتاب و سنت کے ساتھ ہلکم اور اذنی میں افطار صوم

۱۹۲۔ بنام خواجہ محمد صدیق بدخشی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اذا فطر احدکم فلیفطر علی تمر فانه بركة۔ ترجمہ تم میں سے کوئی روزہ افطار کرنا چاہے تو تمر سے افطار کرے کہ اس میں برکت ہے۔

اور یہ بھی فرمایا ہے۔ نغہ مہود المومنین التمس رعونہ کی بہرہ سحر سی مقرر ہے

ترکا ترجمہ فرما ہے *

ظلم۔ فقرہ۔ ریشم

۱۹۳۔ بنام شیخ فرید۔

کفار کی ہم نشینی اور میل جول میں یہ ضرر ہے کہ احکام شرعی کے اجراء و مراسم کفر کے منانے کی طاقت مغلوب ہو جاتی ہے۔ ایک بزرگ و قول ہے کہ جب تک کوئی دیوانہ نہیں ہوتا مسلمان تک نہیں ہو پختا یا دیوانہ پن سے مراد ہے علاوہ اسلام کے لہذا بنیہ بنیہ بال نہ کرنا۔ مسلمان کی وجہ سے جو کچھ اپنے آپ پر ہو جائے ہونے اور کیونکہ مسلمان ہے اللہ تعالیٰ اور رسول کی رضا مندی کا۔ رضائے موتی سے بڑھ کر کوئی شے نہیں ہے۔ جس طرح اسلام

کی ضد کفر ہے اسی طرح آخرت ضد ہے دنیا کی۔ دنیا اور آخرت دونوں کجا جمع نہیں ہوتیں چاندی اور سونے کے استعمال سے اور حریر یعنی ریشمی لباس کے پہننے سے شریعت محمدی صلعم نے منع کیا ہے۔ ان سے پرہیز کرنا چاہیئے۔ چاندی سونے کے اس برتن میں جو شان و شوکت کے لئے بنائے ہیں گنجائش سے، لیکن ان کا استعمال اس طرح کرنا کہ ان میں پانی پیاجائی کھانا کھایا جائے، خوشبو و ادھیرین رکھی جائیں۔ سرسہ وغیرہ رکھا جائے، حرام ہے۔ حلا اور حرام کے متعلق علمائے دیندار سے استفسار کرنا چاہیئے، اور ان کے فتویٰ کے مطابق عمل کرنا چاہیئے، کیونکہ شریعت ہی نجات کا راستہ ہے۔ شریعت کے سوا جو کچھ ہے سب باطل اور غیر معتبر ہے۔

اللہ تعالیٰ

۱۶۶۔ بنام ہود سے نام (مہندو)

آسمان، زمین اور اعلیٰ و اسفل دونوں کا پیدا کرنے والا صرف ایک ہی ہے اور وہ یحییٰ و جے چگون ہے۔ وہ شبیہ اور مانند سے منزہ ہے اور شکل و مثال سے برتر ہے۔ پدر اور فرزند ہونا اس اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ اس کی بارگاہ میں ہمسرہ ہونے کی کسے مجال ہے؟ اللہ تعالیٰ کی شان میں اتحاد اور حلول کی آمیزش کا خیال کرنا اور کون و بروز یعنی پوشیدہ ہونے اور ظاہر ہونے کا گن کرنا بڑا ہے۔ وہ زمانی نہیں ہے کیونکہ زمانہ اس کا پیدا کیا ہوا ہے۔ وہ مکانی نہیں ہے، کیونکہ مکان اس کا بنایا ہوا ہے۔ اس کے وجود کی کوئی ابتدا نہیں ہے اور نہ اس تعالیٰ کی کوئی انتہا ہے۔ سب قسم کا خیر و کمال اس کی ذات میں ثابت ہے۔ اور ہر قسم کے نقص و زوال سے وہ پاک ہے۔ عبادت کے لئے مستحق اور پرستش کے لائق وہی حق سبحانہ تعالیٰ ہے۔

رام و کرشن کے پیدا ہونے کے پہلے پروردگار عالم کو کوئی رام یا کرشن نہیں کہتا تھا ہمارے پیغمبر علیہما الصلوٰۃ والسلام نے جو ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب گزرے ہیں خلقت کو خالق کی عبادت کرنے کی ترغیب فرمائی ہے۔ اور ان سب نے غیر کی عبادت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور ہر سب اپنے آپ کو بڑا عاجز مانتے اور خالق عالم کی سببیت

اور غفلت سے ڈرتے اور کاہنتے رہتے تھے ۔

محبت و نیا

۱۴۱۔ بنام ملا طاهر بخش :-

اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو دنیا اور دنیا داروں کی محبت اور صحبت اور ہم نشینی

سے بچائے ۔

معرفت الہی

۱۴۲۔ بنام محمد نمان :-

آنحضرت محمد صلعم باوجود اس قدر بلند شان ہونے کے بشرقے اور حدوث و امکان کے
دراغ سے داغدار تھے ۔ بشرق ناق بشرق نسبت کیا جان سکتا ہے اور ممکن واجب کی نسبت
کیا حاصل کر سکتا ہے ؟ ۔ حادث کس طرح قدیم کا احاطہ کر سکتا ہے ؟ ۔

(۹) عیطون بہ علماً ۔

نص نطی ہے اور یہی بتاتی ہے کہ

رویت اخروی مبنی آخرت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار حق ہے ۔

لی مع اللہ وقت

۱۴۵۔ بنام حافظ محمود :-

لی مع اللہ وقت (میرے لئے ساتھ اللہ کے ایک وقت ہے) جو آنحضرت صلعم سے
منقول ہے ، اس میں بعض نے وقت سے وقت استمرار اور دائمی مراد لیا ہے اور بعض نے وقت
ناور مراد لیا ہے ۔ اور ممکن ہے کہ بعض لطائف کی نسبت بطریق استمرار جو اور بعض کی نسبت
بطریق ندرت ہو ۔

کار پے سوو

۱۴۶۔ بنام ملا محمد صادق :-

من حسن اسلام المرء اشتغالہ بما یعینہ واعمالہ عالا یعینہ

ترجمہ۔ قاعدے کے کاموں میں مشغول ہونا اور کاربے سوکھنے پھرنا انسان کے حلال کام کا نشان ہے اپنے اوقات کی محاطت ضروری ہے کہ یہود و کاسر میں وہ بہاؤ نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں کو خلوت پر ترجیح دیتے ہیں۔ اس طرح زندگی بسر کرنا چاہیے کہ صحبت میں لوگوں کو جمعیت حاصل ہو اور تفرقہ پیدا نہ ہو۔

ہمسایہ (پڑوسی)

۱۷۸۔ بنام مرزا مظفر:-
اعسان ہر جگہ اچھا ہے۔ اور ان لوگوں کے ساتھ جو ہمسائیگی کا قرب رکھتے ہیں بہت ہی اچھا ہے۔ آنحضرت رسول صلعم پڑوسی کے حقوق ادا کرنے میں اتنا مبالغ فرماتے تھے کہ اصحاب کرام کو اس مبالغ سے گمان ہوتا تھا کہ شاید ہم سب کو میراث میں حق دلا یا جائے۔
دنیا بیچ ہے

۱۸۳۔ بنام ملا معصوم کابلی:-
دنیا و مافیہا اس لائق نہیں ہے کہ قیمتی خرچ کر کے یہ حاصل کی جائے۔ مطلع کرنا ضروری ہے۔ کب تک یہ خواب خرگوش رہے گا؟
اتباع شریعت

۱۸۴۔ بنام خلیج اللہ:-
صاحب شریعت معلّم کی متابعت ہی وہ شے ہے جو قیامت کے دن کام آئے گی۔ احوال، مواہید، علوم و معارف اور اشارات و رموز اس متابعت کے ساتھ جمع ہو جائیں تو بہتر ہے اور نہ ہے قسمت۔ ورنہ نذابی اور استبداد کے سوا ان میں کچھ نہیں ہے۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادیؒ کو کسی نے خواب میں دیکھا اور ان کا حال پوچھا آپ نے کہا کہ سب عبادتیں اُرگٹکیں اور تمام اشارتیں فنا ہو گئیں۔ ان دور کھتوں کے سوا جو ہم درمیان شب پڑھتے تھے کسی اور شے نے نفع نہیں دیا۔
بدعت ضلالت ہی

۱۸۶۔ بنام منشی غلام عبد الرحمن کابلی:-
علمائے بدعتیں دو قسم کی بیان کی ہیں۔ سنہ اولیہ۔ بدعت حسنہ اُس نیک عمل

کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے بعد پیدا ہوا اور سنت کو رفع نہیں کرتا۔ یہ فقیرانہ بعضوں میں سے کسی میں حسن اور نورانیت نہیں دیکھتا اور نہ ظلمت اور کدورت کے سوا کچھ اور محسوس کرتا۔ حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ من احدث فی امرنا هذا امالیس منهم فہو ردک (جس نے ہمارے اس امر میں کوئی ایسی نئی چیز پیدا کی جو اس میں نہیں ہے۔ تو وہ مردود ہے۔

تو پھر بدعت میں حسن کیونکر پیدا ہو سکتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اما بعد فان اخبارنا کما ریت کتاب اللہ وخیر المحدثی ھدی محمد ولبشر الامور محدثا تمھا وکان بدعة ضلالة لا یجوز ان یوضح ہو کہ بہترین کلام کتاب اللہ ہے اور بہتر راستہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ ہے تمام امور سے بدعحدثات میں اور ہر ایک بدعت ضلالت ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے۔ اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان کان سیدا احببنا۔ فانہ من یعیش منکم بعدی فلیسوی اختلافا کثیرا فدایکم لیسبیتی ولسبیت خلفاء الراشدین المہدیین متمسکوا وعفو علیہا یا لواء احد۔ وایاکم محدثات الامور فان کل محدثة بدعة وکل بدعة ضلالة (ہیں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اور اس کے حکموں کو سنو اور اطاعت کرو اگرچہ غلام حبشی کی ہو میرے بعد جو زندہ رہیگا اختلاف کثیر دیکھیں گے۔ انہیں لازم ہے کہ میرے اور میرے خلفاء راشدین مہدیین کی تسبیح کو لازم پکڑنا ہوں اور انہوں سے مصروف نہ ہو کر میرے کاموں سے بچو کیونکہ ہر نیا امر بدعت سے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔)

جب یہ محدث بدعت سے اور ہر بدعت ضلالت ہے۔ تو پھر بدعت میں حسن کے کیا معنی ہوں گے؟ جاننا چاہیے کہ بعض بدعتیں جن کو علما و مشائخ سنت سمجھے ہیں۔ جب ان میں اچھی طرح ملاحظہ کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت کے رفع کرنے والی ہیں۔ مثلاً میت کے کفن دینے میں علماء کو بدعت حسنہ کہتے ہیں۔ حالانکہ بدعت رفع سنت ہے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کسی صحیح یا ضعیف روایت سے ثابت نہیں ہوا اور نہ اصحاب کرام یا تابعین عظام

ثابت ہوا کہ انہوں نے زبان سے ناز کی نیت کی ہے۔ بلکہ جب وہ اقامت کہتے تھے۔ فقط تکبیر تحریر ہی فرماتے تھے۔ پس زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔ اس بدعت کو لوگوں نے حسنہ کہا ہے۔ اور یہ فقیر جانتا ہے کہ بدعت جو رفع سنت بجائے خود ہے۔ فرض کو بھی رفع کرتی ہے۔ کیونکہ اس کی تجویز میں اکثر لوگ زبان ہی پر کفایت کرتے ہیں۔ اور دل کی غفلت کا کچھ ڈر نہیں کرتے۔

لیکن قیاس اور اجتہاد میں بدعت نہیں ہے۔ کہہ کر یہ نصوص کے معنی ظاہر کر رہے۔
ہیں کسی زائد امر کو ثابت نہیں کرتے۔

ظاہر و باطن

۱۸۸۔ بنام خواجہ محمد صدیق بدخشی:-

جب ظاہر باطن کے رنگ میں اور باطن ظاہر کے رنگ میں رنگا جا دے تو پھر کیا مشکل ہے کہ ظاہر کے احکام باطن میں اور باطن کے احکام ظاہر میں پیدا ہو جائیں۔
راہ نجات

۱۸۹۔ بنام شرف الدین حسین بدخشی:-

چاہیے کہ باطنی سبق کو خداوند تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں جان کر اس کی تکرار پر حریص رہیں۔ اور بغیر تسبیح اور تصور کے کچھ خجوقی نماز کو جماعت سے ادا کریں اور چالیس میں سے ایک حصہ زکوٰۃ کا احسان کے ساتھ فقرا و مساکین کو دیں۔ محرمات اور مستبہات سے پرہیز کریں اور مخلوقات پر مشفق اور مہربان رہیں۔ نجات اور خلاصی کا یہی طریقہ ہے۔

طریقہ ذکر۔ تبرکات شیخ۔ خواب

۱۹۰۔ بنام ابن میر محمد نعمان:-

ابتداء میں ذکر کہنے سے چارہ نہیں ہے۔ چاہیے کہ قلب صنوبری کی طرف متوجہ ہوں کہ وہ عضو گوشت قلب حقیقی کے لئے حجرہ کی طرح ہے۔ اور اسم مبارک اللہ کو اس قلب پر گزاریں اور اس وقت قصہ کسی عضو کو حرکت نہ دیں اور ہمہ تن قلب کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھیں اور قوت متینہ میں قلب کی صورت کو جگہ نہ دیں اور نہ اسکی

طرف انتہات کریں۔ کیونکہ مقصود قلب کی طرف توجہ کرنا ہے نہ کہ اس کی صورت کا تصور کرنا۔ اور لفظ مبارک اللہ کے منہ کو بے چہنی اور بے چگونگی کے ساتھ ملاحظہ کریں اور کسی صفت کو اس کے ساتھ شامل نہ کریں۔ اور حاضر و ناظر بھی ملحوظ نہ ہوتا کہ ذکر ذات تعالیٰ کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور کثرت میں وحدت کا مشاہدہ کرنے میں نہ پڑ جائے۔ اگر ذکر کرنا کے وقت پیر کی صورت بے تکلف ظاہر ہو تو اس کو قلب کی طرف یجانا چاہئے۔ اور قلب میں نگاہ رکھ کر ذکر کرنا چاہیے۔ تو جانتا ہے کہ پیر کون ہے؟ پیر وہ ہے جس سے تو خدا سے تعالیٰ کی بنیاد پاک کی طرف پہنچنے کا راستہ دیکھے۔ اور اس میں تو اس سے مدد اور اعانت حاصل کرے۔ کلاہ اور دامن اور شجرہ جو معروف ہو گیا ہے، پیری اور مردی کی حقیقت سے یہ سب خارج ہیں، اور رسم و عادت میں داخل ہیں۔ ان اگر شیخ کامل مکمل سے کوئی کپڑا تبرک کے طور پر تجھے ہاتھ لگے اور اعتقاد اور اخلاص کے ساتھ تو اسے پہن کر زندگی بسر کرنا چاہئے تو اس صورت میں بے شمار فائدوں اور ثمروں کے حامل ہونے کا قوی احتمال ہے۔ تجھے جاننا چاہیے کہ خواہ اور واقعات اعتماد اور اعتبار کے لائق نہیں ہیں۔

شرح میں سانی ہو

۱۹۱۔ بنام خان خانان :-

خداوند علشانہ کی کمان غایت یہ ہے کہ تمام شرعی تکلیفوں اور دینی امروں میں باری آسانی اور سہولت کو اس نے مد نظر فرمایا ہے۔ مثلاً رات دن کے آٹھ پہر میں مترہ کھت نماز کی تکلیف فرمائی ہے کہ ان کے ادا کرنے کا سارا وقت ایک ساعت بھی برابر نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ قرأت میں تسبیح ہو۔ کچھ اتنی رکعات کی گئی ہے۔ اگر قیام مشکل ہو، تو قیام اس نے تجویز فرمایا ہے۔ اور تمہارے منہ سے بل لیست کر ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ اور جب رکوع اور سجود دونوں مشکل ہوں، تو ایسا اور اشارہ کا اس نے ارشاد کیا ہے۔ اگر رضو میں پانی کے استہال کرنے پر قدرت نہیں ہو سکتی، تو تیمم کو اس کا خلیفہ بنایا ہے۔ اور زکوٰۃ میں چالیس چھروں میں سے ایک حصہ فقرا اور مساکین کے لیے

مقرر فرمایا ہے۔ اور اس کو بھی پڑھنے والوں اور چیلنے والے چار پایوں پر منحصر کیا ہے۔ تمام عمر میں ایک ہی حج فرض کیا ہے۔ اور خرچہ اس سواری اور راستہ کے امن کو اس کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ مباح کے دائرے کو اس نے وسیع کیا ہے۔ چار عورتوں کو نکاح کے لئے ایک ساتھ جمع کرنا اور لونڈیاں جس قدر ہیں بھس قبضہ میں رکھنا مباح ہے۔ طلاق نکاح کی تبدیلی کا وسیلہ بنایا گیا ہے۔ اور کھانے پینے پہننے کی چیزوں میں مباح بہت اور حرام کم ہیں۔ جو حرام ہیں وہ بندوں کی بہتری اور فائدے کے لئے حرام ہیں۔ مثلاً ایک بد وضع اور پھر شراب حرام کی گئی ہے، تو اس کے عوض میں بے شمار فائدہ مند خوش ذائقہ اور خوشبودار شربت مباح کئے گئے ہیں۔ عرق نوگ اور عرق وال عینی میں علاوہ ان کے خوش مزہ اور خوشبودار ہونے کے اس قدر فائدے اور نفع ہیں کہ بیان سے باہر ہیں۔ اگر بعض ریشمی کپڑے حرام ہیں تو کیا ڈر ہے۔ جبکہ ان کے علاوہ کئی قسم کے قیمتی اور ذیب و زینت والے کپڑے اس کی عوض میں حلال کئے گئے ہیں۔ لہذا کلباس جو عام طور پر مباح ہے ریشمی لباس سے کئی درجہ بہتر ہے۔ علاوہ بریں ریشمی لباس جو عورتوں پر مباح ہے، تو اس کے فائدے بھی مردوں ہی کو پہنچتے ہیں۔ اور یہی حال چاندی اور سونے کا ہے، کہ ان سے عورتوں کے زیور مردوں ہی کے لئے بنتے ہیں۔ اگر کوئی بے انصاف باوجود اس آسانی اور سہولت کے احکام شرع کو مشکل اور دشوار جانے تو وہ دلی مرض میں مبتلا اور باطنی بیمار ہو کر مگر قاتل ہے۔

فقہ کی تعلیم

۱۵۳۔ بنام شیخ فرید:-

بعض طلبہ کو فرمائیں کہ فقہ کی کتاب مجلس میں پڑھا کریں عمدہ کام عقائد

کا درست کرنا ہے۔

انتخاب علماء

۱۵۴۔ بنام صدر جہاں:-

احکام شریعہ کے جانے والے جوئے اور مذہب مصلحتی مصلحتی۔ احلہ صلوٰۃ والسلام

کے دشمنوں کی خواری کی باتیں سن کر ماتم زدہ مسلمانوں کے دلوں کو خوشی اور روح کو تازگی حاصل ہوئی۔ آپ نے منٹا ہر گناہ کا دوا شاہ اسلام اسلامی استعداد کی خوبی سے علماء کا خواہاں ہوا ہے۔ الحمد للہ علی ذلک۔

آپ کو معلوم ہے کہ زمانہ سابق میں جو فساد پیدا ہوا تھا وہ علماء ہی کے کمبختی سے ظہور میں آیا تھا۔ اس بارہ میں امید ہے کہ پورا پورا۔ متعجب مد نظر کہہ کر آپ علمائے دیندار کے انتخاب کرنے میں پیش دستی کریں گے۔ علمائے بدین کے جو رہیں۔ ان کا مقصود ہمہ تن یہ ہوتا ہے کہ خلق کے نزدیک مرتبہ ریاست اور بزرگی حاصل ہوئے۔ اللہ تعالیٰ انکے فتنہ کو بچاؤ۔ (العیاذ باللہ من فتنہم)

ہاں ان میں سے جو بہتر ہیں وہ سب خلقت سے اچھے ہیں۔ کل قیامت کے دن ان کی نیکی کو فی سبیل اللہ شہیدوں کے خون کے ساتھ تو لیں گے۔ اور ان کی سیاہی کا پتہ بھاری ہو جائے گا۔ شر الناس شر العلماء وخیر الناس خیر العلماء (سب لوگوں میں بدتر بڑے عالم ہیں اور سب خلقت سے بہتر اچھے عالم ہیں۔)

قاضیوں کی ضرورت

۱۹۵۔ بنام صدر جہاں :-

الناس علی دین ملوکہ ہر۔ لوگ اپنے بادشاہوں کے دین پر ہیں۔

گزشتہ زمانہ کے کاروبار اس کے مصداق ہیں۔ اب جبکہ سلطنتوں میں انقلاب پڑ گیا ہے اور دشمنی اور فساد نے اہل مذہب کو بگاڑ دیا ہے، اسلام کے پیشواؤں یعنی بڑے وزیروں اور امیروں اور بزرگ عالموں کو لازم ہے کہ اپنی تمام ہمت کو روشن شریعت کی ترقی میں لگائیں۔ اور سب سے اول اسلام کے گرے ہوئے ارکان کو قائم کریں۔ گزشتہ زمانہ کی سختیاں ابھی تک مسلمانوں کے دلوں میں برقرار ہیں۔ ایسا نہ ہو کہ انجا تدارک نہ ہو سکے۔ اور اسلام کی غربت اس سے بھی زیادہ ہو جائے۔ اسلامی نشانوں میں سے ایک نشان اسلامی شہروں میں قاضیوں کا مقرر کرنا ہے، جو گزشتہ زمانہ میں چھو ہو گیا تھا۔ سرہند میں جو اہل اسلام کے بڑے شہروں میں سے ہے کئی

سال سے کوئی قاضی نہیں ہے *

ترک دنیا

۱۹۷- بنام محمود (پہلوان)

سعادت مند وہ ہے جس کا دل دنیا سے سرد اور حق سبحانہ کی محبت کی گرمی ہو
گرم ہو گیا ہو۔

حدیث شریف میں ہے۔ **الدنيا ملعون وملعون ما فيها الا ذكر الله**
دنیا ملعون ہے اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر۔

دنیادہ چیز ہے جو دل کو حق تعالیٰ کی طرف سے ہٹائے، اور اس کے غیر کے ساتھ مشغول
کر دے۔ ترک دنیا کی حقیقت سے مراد ہے۔ دنیا کی رغبت کا ترک کرنا اور رغبت کا
ترک کرنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جبکہ اس کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہو جائے اس مطلب
کا حاصل ہونا جمیعت والے لوگوں کی صحبت کے بغیر مشکل ہے *

حضرت صدیق

۲۰۲- بنام مرزا فتح اللہ خاں حکیم :-

سلف کا اجماع اس بات پر ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد حضرت صدیق
رضی اللہ عنہ تمام انسان سے افضل ہیں اور بڑا ہی اہم ہے جو اس اجماع سے اختلاف
کرے *

کشف - فقہ

۲۰۴- بنام میرزا حسام الدین احمد :-

کشف اور الہاموں کو جب تک کتاب و سنت کی کسوٹی پر نہ برکھ لیں نیم جو کے
برابر بھی پسند نہیں کرتے۔ طریق صوفیہ پر سلوک کرنے سے مقصود یہ ہے کہ معتقدات شرعیہ کا
جو ایمان کی حقیقت میں زیادہ یقین حاصل ہو جائے اور احکام فقہ کے ادا کرنے میں آسانی
ہو *

عذاب

۲۱۴۔ بنام خان خانان :-

اگر پوچھیں کہ حسنت میں اجر کئی گنا کیوں اور برائیوں میں ان کے مثل جزا کیوں تو پھر کفار کو چند روزہ برائیوں کے عوض ہمیشہ کا عذاب کیوں ہو گا؟ تو میں کہتا ہوں کہ عمل کے لئے بڑا کاہم مثل ہونا واجب تعالیٰ کے علم بر موقوف ہے، جس کے سمجھنے سے ممکن کا علم قاصر ہے ۔

خوارق و کشف

۲۱۵۔ بنام میرزا حسام الدین احمد :-

ولایت فنا و بقا میں خوارق و کشف کم ہوں یا زیادہ لازم ولایت ہے۔ لیکن یہ نہیں ہے کہ جس سے خوارق زیادہ ظاہر ہوں اس کی ولایت بھی اتم ہو۔ بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خوارق بہت کم ظاہر ہوتے ہیں، مگر ولایت اکمل ہوتی ہے۔ جاننا چاہئے کہ جس قدر کوئی اوپر جاتا ہے اسی قدر نیچے آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت رسالت مآب صلی علیہ وآلہ وسلم سب سے زیادہ اوپر گئے اور نزول کے وقت سب سے نیچے آ گئے۔ اسی واسطے آپ کی دعوت اتم ہوئی۔ اور آپ تمام خلق کی طرف بھیجے گئے۔ کیونکہ نہایت نزول کے باعث آپ نے سب کے ساتھ مناسبت پیدا کی اور افادہ کار راستہ کامل تر ہو گیا۔ جس طرح نفس ولایت کے حاصل ہونے میں ولی کو اپنی ولایت کا علم ہونا شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے اسی طرح اسے اپنے خوارق کے وجود کا علم ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ لوگ کسی ولی سے خوارق نقل کرتے ہیں اور اُس ولی کو ان خوارق کی نسبت بالکل اطلاع نہیں ہوتی ۔

قضاء معلق۔ قضاء مبرم

۲۱۶۔ بنام ملا طاہر بخش :-

کوشش کریں کہ عمل اور اعتقاد میں سر موخلاف شریعت کوئی امر سرزد نہ ہو۔ باطنی نسبت کی حفاظت نہایت ہی ضروری ہے۔ اور باطنی نسبت جس قدر جہالت کی طرف جائے اسی قدر زیادہ ہے اور جس قدر حیرت انگیز ہو نیچے اسی قدر بہتر ہے۔ کیونکہ کشف الہامی اور ظہور

رویت کا وعدہ آخرت کے لئے ہے۔ دنیا میں وہ ثابت نہیں ہے۔ مشاہدے اور تجلیات سے جو صوفیہ خوش ہیں وہ ظلال اور شبہ و مثال کے ساتھ تسلی پائے ہوئے ہیں۔ حق تعالیٰ وراہ اولیاء ہے۔ میں ڈرتا ہوں کہ اگر ان مشاہدوں اور تجلیات کی پوری پوری حقیقت بیان کروں تو اس سے مبتدیوں کی طلب میں فتور پڑ جائیگا اور ان کے شوق میں قصور واقع ہوگا۔ میں اس سے بھی ڈرتا ہوں کہ اگر باوجود علم کے کچھ نہ کہوں تو حق باطل سے غلام ہوگا۔ اس لئے اس قدر ضرور ظاہر کرتا ہوں کہ اس راہ کی تجلیات و مشاہدات کو موسیٰ کلیم اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے پہاڑ کی بجائی و شہرہ کی کسوٹی پر پرکھنا چاہیئے۔ اگر یہ درست نہ ہو تو ناچار ظلال اور شبہ و مثال پر محمول کرنا چاہیئے۔

معاذ۔ معاش

۲۱۹۔ بنام مرزا ایرج :-

عقل مبادیہ و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نصیب میں ہے۔ عقل معاش و دو تہذیب اور دنیا و اولیاء کا حصہ ہے۔ اور ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ ان کے اسباب کا تصور کرتا جو عقل مبادیہ کو براہِ نکتہ کرنے والے ہیں، موت کا ذکر کرنا آخرت کے احوال کا یاد کرنا اور ان لوگوں کی صحبت میں بیٹھنا ہے۔ جو دار آخرت کی دولت سے مشرف ہیں نکالیف شرعی میں سراسر آسانی اور سہولت ہے۔ آیۃ کریمہ - یرید اللہ بکم العسر العسہ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے اور تنگی نہیں چاہتا۔

اور آیۃ کریمہ - یرید اللہ ان یخفف عنکم وخلق الانسان ضعیفا۔ اللہ تم پر تخفیف کرنا چاہتا ہے۔ اور انسان ضعیف پیدا کیا گیا ہے

—X—

یہ دونوں اس مطلب پر گواہ ہیں :-

راہ غلط

۲۲۰۔ بنام شیخ حمید بنگالی :-

اے عزیز! اس غیب للغیب یعنی اندھا دھند راستہ میں سالکوں کے قدم بہت

پہلے ہیں۔ آپ اعتقادات اور عملیات میں شریعت کو مد نظر رکھ کر زندگی بسر کریں۔ اس فقیہ نے اپنے والد بزرگوار قدس سرہ سے سنا ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ ”بہتر یہ ہے کہ وہ جو میں سے اکثر جو گمراہ ہو گئے ہیں اور میدان سے راستہ سے ہٹ گئے ہیں، اس کا باعث طریق صوفیہ میں داخل ہونا ہے کہ انھوں نے کام کو انجام تک نہ پہنچا کر غلط راہ اختیار کی اور گمراہ ہو گئے۔“

طریقہ نقشبندیہ

۲۲۱۔ بنام سید حسین مانک پوری:-

اس طریقہ علیہ نقشبندیہ کی خصوصیتوں میں سے ایک سفر و وطن ہے، جس سے سیرِ فانی مراد ہے۔ اگرچہ سیرِ انفسی مشائخ کے تمام طریقوں میں ثابت ہے لیکن وہ سیرِ اسیرِ آفاقی کے قطع کرنے کے بعد درجہ نہایت میں تیسر ہو جاتی ہے اور اس طریق میں ابتدا اس سیر سے ہے اور سیرِ آفاقی اسی ضمن میں قطع ہو جاتی ہے۔ جب سفر و وطن تیسر ہو جائے گا، تو خلوت و انجمن اس کے ضمن میں تیسر ہو جائے گی۔ اور جانا چاہیے کہ خلوت و انجمن اس تقدیر پر ہے کہ وطن کے خلوت خانہ کے دروازے بند کئے جائیں۔ اور تمام سوراخ مسدود کر دئے جائیں۔ یعنی انجمن تفرقہ میں کسی کی طرف توجہ نہ دے اور مخاطب نہ ہو۔ یہ کہ آنکھیں ڈھانپنی جائیں اور جو اس تکلف کے ساتھ بیکار کر دئے جائیں کیونکہ یہ بات اس طریق کے منافی ہے۔ اور اس طریق میں جذبہ سلوک پر مقدم ہے اور سیر کی ابتدا عالم امر سے ہے۔ بر خلاف اکثر دوسرے طریقوں کے کہ ان کے سیر کی ابتدا عالم خلق سے ہے اس طریقہ میں سلوک کی منزلیں جذبہ کے مراتب طے کرنے کے ضمن میں قطع ہو جاتی ہیں اور عالم خلق کی سیر عالم امر کے سیر میں تیسر ہو جاتی ہے۔ پس اگر اس اعتبار سے بھی لکھیں کہ اس طریق میں ابتدا میں درجہ ہے تو گنجائش ہے۔ اس طریقہ علیہ کے بزرگوار احکام شرعیہ کے قیمتی موتیوں کو بچوں کی طرح وجد و حال کے جوڑ و میریز کے عوض ہاتھ سے نہیں دیتے اور صوفیہ کی بے بودہ باتوں پر معرور و مفتون نہیں ہوتے اور ان کے احوال کو، جو شرعی ممنوعات اور سنتِ سنہ کے خلاف اختیار کرنے سے حاصل ہوں، قبول

نہیں کرتے، اور نہ انھیں چاہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس طریقہ کے مشائخ سماع و قیص کو پسند نہیں کرتے، اور ذکر جہر کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ ان کا حال دائمی ہے اور ان کا وقت استراحتی ہے۔ وہ تجلّی ذاتی جو دوسروں کے لئے برق خائف کی طرح ہے ان کے لئے دائمی ہے۔ اور وہ حضور جس کے پیچھے غارت ہوا ان بزرگواروں کے نزدیک بے اعتبار ہے۔ اس طریق میں پیری و مریدی طریقہ کے تعلیم و تعلیم پر موقوف ہے، نہ کہ گلاہ و تجربہ پر، جو مشائخ کے اکثر طریقوں میں مرسوم ہے۔ اس سلسلہ کے مشائخ نے پیر تعظیم اور پیر صحبت کو بھی پیر کہا ہے اور پیر کا تعدد بخیر فرمایا ہے۔ جلد یہ اور کہا ہے کہ خدمت ارادہ است ایک سے لے اور طریقت کی تعلیم دوسرے سے اور صحبت تیسرے کے ساتھ رکھے۔ اور اگر یہ تینوں دینیوں ایک ہی سے تیسرے ہو جائیں تو نہ ہے قسمت و نعمت۔

پیر وہ ہے جو مرتبہ کو حق سمجھنے کی طرف رہنمائی کرے۔ یہ بات تعلیم طریقت میں زیادہ ملحوظ اور واضح ہے۔ کیونکہ پیر تعلیم شریعت کا بھی استاد ہے اور طریقت کا بھی رہنما ہے۔ اس طریق میں ریاضتیں اور مجاہدات، نفس اتار دہ کے ساتھ احکام شرعی کے بحالہ لے اور سنت سینہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کو لازم کر دینے سے ہوتے ہیں۔ کیونکہ پیغمبروں کے بھیجے اور کتابوں کے نازل کرنے سے اس نفس اتار دہ کی خواہشوں کا دور کرنا مقصود ہے جو اپنے مولیٰ جلّ شانہ کی دشمنی میں قائم ہے۔ وہ ریاضتیں اور مجاہدات جو سنت کی تقلید کے سوا اختیار کی جائیں، معتبر نہیں ہیں۔ کیونکہ جو گئی، چہند و چہمن اور پوتان کی فلسفی بھی اس امر میں شریک ہیں۔ اور وہ ان کی ریاضتیں ان کے حق میں گراہی بڑھانے کے سوا اور کچھ نہیں کرتیں۔ اس طریقہ علیہ میں اثر و افادہ استفادہ خاموشی میں ہے۔ اس کی توجہ کے مناسب اور اس کے مقام کے موثر خاموشی اور گونگانا ہونا ہے۔

من عرف الله کل لسانہ۔

اس بات کا مصداق ہے ✽ امیرِ ملت حضرت۔ اثرِ صحبت

۲۲۲۔ نامِ خواجہ محمد اشرف مکنی۔
ایک بزرگ نے فرمایا ہے کہ میری سماعت وہ ہے کہ ہر سال تک اس کی بائیں طرف سے

عمل کہنے والے فرشتے اس کے اعمال نامے میں کچھ لکھنے نہ پائیں۔ اور یہ فقیر پر تقصیر ذوق سے اپنے آپ کو برائیوں کا محیط جانتا ہے۔ خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ فقیر اس بات کو بناوٹ اور تکلف سے نہیں کہتا۔ رحمت کے سوا اسے کوئی امید نہیں ہے اور مغفرت کے سوا کوئی وسیلہ نہیں ہے خواجہ ادیس قرنی رحمۃ اللہ علیہ کو باوجود قرب قلبی کے چونکہ قرب بدنی آنحضرت صلعم سے حاصل نہ ہوا اس لئے ان لوگوں میں سے ادنیٰ آدمی کے درجے کو بھی نہیں پہنچے جن کو قرب بدنی حاصل تھا۔ پس صحت کے برابر کوئی چیز نہیں ہے۔

علم روزگار

۲۲۲۔ بنام میر محمد نعمان بدخشی :-

حق تعالیٰ کمال کرم سے اپنے بندوں کی روزی کا ذمہ وار ہوا ہے اور ہم کو اور آپ کو اس کے فکر اور تردید سے فارغ البال کر دیا ہے۔ جس قدر آدمی زیادہ ہونگے اسی قدر رزق زیادہ ہوگا۔ آپ صحت کے ساتھ حق تعالیٰ کی رضامندی حاصل کرنے میں متوجہ ہوں اور متعلقین کا غم حق تعالیٰ کے کرم کے حوالہ کر دیں۔ الشیخ فی قومہ کا لبیخۃ الامۃ (شیخ اہل قوم ہیں ایسا ہے جیسے بنی اپنی امت میں)۔

لیکن ہر بے سروسامان کو اس بلند مرتبہ سے کیا مناسبت ہے ؟

علم روزگار

۲۲۶۔ شیخ محمد مودودی :-

اہل دیال کی رضامندی کے لئے اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنا اور آخرت کا عذاب اختیار کرنا عقل و داند نشی سے بعید ہے۔

اعتکاف

۲۲۸۔ بنام میر نعمان :-

رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ایک دفعہ آپ سے ترک ہو گیا تھا۔ اس کی قصاکی نیت کر کے اس ذالحج کے عشرہ میں آپ اعتکاف بیٹھنے تاکہ اس طرح آپ سنت نبوی کے مرتکب ہوں۔ اس عشرہ اعتکاف میں گریہ و زاری اور غجز و نیاز سے اپنی تقصیروں اور

کو تاہیوں کی عذر خواہی کیجئے۔ بھائی صاحب اپنے کام کا فکر کرنا چاہیے تاکہ جہان سے ایمان سلامت لیجائے اجازت نامے اور مرید کچھ کام نہ آئیں گے۔ ہاں اپنے کام کے ضمن میں اگر کوئی شخص سچی طلب سے آجائے تو اسے طریقہ تعلیم کیجئے۔

مبادی تعینات

۲۳۱۔ بنام میر محمد نعمان :-

حصول اور وصول کے درمیان جو فرق ہے وہ سمجھ میں نہیں آتا۔ حصول باوجود بعد کے تصور ہے اور وصول معتذر اور دشوال ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ اسما جو انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعینات کے مبداء ہیں کیا وہی اسما اولیا کے تعینات کے بھی مبداء ہیں؟ اور اگر ہیں تو کیا فرق ہے؟ اسے عزیز! انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تعینات کے مبادی کلیات اسما ہیں اور اولیا کے تعینات کے مبادی ان اسما کے خبریات ہیں۔

مجدد الف ثانی

۲۳۲۔ بنام محمد دم زادہ گلاں شیخ محمد صادق :-

حق سبحانہ کی حقیقت وجود محض ہے۔ کوئی امر اس کے ساتھ ملا ہوا نہیں ہے۔ وہ وجود تعالیٰ ہر چیز اور کمال کائنات اور ہر حسن و جمال کا مبداء ہے۔ پس اصالت کے ہر مرتبہ میں ”اللہ تعالیٰ وجود“ کہہ سکتے ہیں۔ نہ کہ ”اللہ تعالیٰ موجود“ اور ظل کے مرتبہ میں ”اللہ تعالیٰ موجود“ صادق ہے نہ کہ ”اللہ تعالیٰ وجود“ حکم اور صوفیہ کے گردہ جو وجود کے غیبت کے قائل ہوئے اس فرق کی حقیقت سے واقف نہیں ہوئے اور ظل کو اصل سے جدا نہ کر سکے۔ انھوں نے حمل اشتقاق اور حمل موالات دونوں کو ایک ہی مرتبہ میں رکھا ہے اور حمل اشتقاق کے صحیح کرنے میں بیجا تکلف اور حیلہ کے محتاج ہوئے۔

جو عارف چیزیت نام سے متصف ہے اس کا شیطان بھی حسن اسلام پیدا کر لیتا ہے اور اس کا نفس آثارہ مطمئن ہو کر اپنے مولیٰ سے راضی ہو جاتا ہے۔ اسی معنی میں سید المرسلین صلعم نے فرمایا ہے کہ۔

اسلم شیطاناً۔ میرا شیطان بھی مسلمان ہو گیا ہے۔

اسے فرزند یا یہ وہ وقت ہے کہ پہلی امتوں میں ایسی عظمت سے بھرے ہوئے وقت میں الو العزم پیغمبر مبعوث ہوتا تھا۔ اور شریعت کو از مہر نوز نہ کرتا تھا۔ اس امت کے علماء کو انبیائے نبی اسرائیل کا مرتبہ دیا گیا ہے اور علماء کا جو درجائے انبیاء کے درجے کافی ہے۔ اسی واسطے ہر صدی کے بعد اس امت کے علمائے ایک مجدد مقرر ہوتا ہے تاکہ شریعت کو زندہ کرے۔ ہزار سال کے بعد ایک الو العزم پیغمبر کے پیدا ہونے کا وقت آتا تھا اور معمولی پیغمبر اس وقت کافی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اسی طرح اس وقت ایک تام المعرفت، ائم و عارف و رکار ہے جو گذشتہ امتوں کے اووالعزم پیغمبر کا قائم مقام ہے۔

ولایت خاصہ محمدیہ

۲۳۶۔ بنام شیخ محمد صادق :-

میرے فرزند ارشد کو معلوم ہوا کہ تمہارے خط سے جو تم نے احوال کی شرح میں لکھا تھا ایسا مفہوم ہوا کہ تم کو ولایت خاصہ محمدیہ معلوم کے ساتھ مناسبت پیدا ہو گئی ہے۔ میں نے خداوند جل سلطانہ کا شکریہ ادا کیا مدت سے یہ گداز و بھی کہ یہ دولت تمہیں حاصل ہو۔

ذکر

۲۳۷۔ بنام ملا بدیع الدین :-

ذکر سے مراد غفلت کا دور کرنا۔ بظاہر غفلت سے چارہ نہیں ہے۔ اس لئے ہر وقت

ذکر کا احتیاج ہے۔

طریقہ تشبیہ

۲۳۸۔ بنام ملا ابوبکر محاسب :-

مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ جو کہ رسول

تمہارے پاس آیا اسے لو۔ اور جس سے اس نے منع کیا اس سے دور رہو۔

صوفیہ کا سلوک بھی جس سے فنا اور محبت ذاتیہ حاصل ہوتی ہے ضروری ہے۔ تاکہ اخلاص کی حقیقت ہاتھ آئے۔ صوفیہ کے طریقے کہاں و نکمیل کے مرتبوں میں اصالتہ متعارف ہیں اس لئے ایسے طریقوں کا اختیار کرنا جس میں سنتِ نبویہ کی متابعت زیادہ لازم آگے جو

احکام شریعہ کے بجالانے کے زیادہ موافق ہو بہت ہی بہتر اور مناسب ہے۔ اور یہی مشائخ
نقشبندیہ قدس سرہم کا طریق ہے کہ ان بزرگوں نے اس طریق میں سنت کو لازم کر دیا
ہے اور بدعت سے اجتناب فرمایا ہے۔ جہاں تک ہو سکتا ہے، فصاحت پر عمل کرنا و پسندیدگی
کرنے۔ تجلی ذاتی جو دوسروں کے لئے برحق کی طرح ہے ان بزرگوں کے لئے دائمی ہے۔
اصحابِ رسول کی باہمی لڑائیاں

۲۵۱۔ بنام مولانا محمد اشرف :-

حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما نے نہ صرف کلمات محمدی حاصل
کئے اور ولایت مصطفویٰ کے درجوں تک پہنچے، بلکہ ولایت کی طرف میں حضرت ابراہیم
سے اور دعوت میں جو مقام نبوت کے مناسب ہے حضرت موسیٰ سے مناسبت رکھتے ہیں۔
اور حضرت ذوالنورین رضی اللہ عنہ دونوں باتوں میں حضرت فریح کے ساتھ مناسبت
رکھتے ہیں۔ اور حضرت امیر رضی اللہ عنہ دونوں باتوں میں حضرت عیسیٰ کے ساتھ
مناسبت رکھتے ہیں اور چونکہ حضرت عیسیٰ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں، اس لئے نبوت
نذیق ولایت کی نسبت ان میں غالب تر ہے۔ اور حضرت امیرؓ بھی اس مناسبت
کے سبب سے ولایت کی نسبت غالب رکھتے ہیں۔ حضرت امیرؓ کے ساتھ لڑائی کرنا وہی
خطا پر تھے، مدد حق حضرت امیرؓ کی طرف تھا۔ لیکن لڑنے والوں کی یہ خطائے اجتہادی تھی
اس لئے ملامت سے وہ دور تھے حضرت معاویہؓ اس معاملہ میں تنہا نہیں تھے۔ کم و بیش آدھی
اصحاب کرام ان کے ساتھ تھے۔ اگر حضرت امیرؓ کے ساتھ لڑائی کرنے والے کافر یا فاسق ہوں
تو اس نصف دین سے اعتقاد دور ہو جاتا ہے جو ان کی تبلیغ سے ہم تک پہنچا ہے۔ اس وقت
کے برپا ہونے کا منشاء حضرت عثمانؓ کا قتل اور ان کے قاتلوں سے قصاص طلب کرنا تھا۔
حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ جو اہل مدینہ سے باہر نکلے تھے تاخیر قصاص کے باعث نکلے تھے۔
اور اسی لئے حضرت صدقؓ نے بھی اس امور میں ان کے ساتھ موافقت کی تھی۔ جنگ جمل
جس میں بہت سے آدمی قتل ہوئے اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ بھی درجہ عشرہ مبشرہ میں
قتل ہوئے۔ حضرت عثمانؓ کے قصاص کے باعث ہوئی تھی۔ اس کے بعد حضرت

معاویہؓ نے شام سے آکر اُن قصاص طلب کرنے والوں کی شرکت کی اور جنگ صفین واقع ہوئی۔
امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح کی ہے کہ جبگز امر خلافت پر نہیں ہوا تھا۔ بلکہ قصاص
کے لئے حضرت امیرؓ کی خلافت کے ابتدائے میں ہوا تھا۔ اور شیخ ابن حجر نے بھی اس بات کو اہل سنت
کے معتقدات سے قرار دیا ہے۔

اس امر میں بہتر طریق یہ ہے کہ پیغمبرؐ کے اصحابؓ کی دینی جہگڑوں کے ذکر نہ کئے جائیں۔
یزید بد بخت فاسقوں کے زمرہ میں سے ہے۔ اس کی نعمت میں توقف کرنا اہل سنت
کے مقررہ اصول کے باعث ہے کہ انھوں نے کسی شخص کے لئے اگرچہ وہ کافر ہو نعمت جائز نہیں
رکھی ہے مگر اس صورت میں جب یقیناً معلوم ہو کہ اس کا خاتمہ کفر پر ہوا ہے جیسا کہ ابولہب
جہنمی اور اس کی عورت کا حال ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کا احسان ہے کہ سلطان
وقت اپنے آپ کو حنفی مذہب قرار دیتا ہے اور اہل سنت و جماعت میں سے اپنے آپ کو
جانتا ہے۔ ایسا نہ ہوتا تو مسلمانوں پر کام بہت تنگ ہوتا۔ اس بڑی نعمت کا شکر ادا
کرنا چاہیئے۔

شرح ص ۱۰۰

۲۵۳۔ بنام شیخ ادریس سبامانی :-

آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے کلمہ اعتقاد نظر کرنا ہوں تو زمین کو نہیں پاتا۔ اور آسمان کی
طرف نظر کرنا ہوں تو اس کو نہیں پاتا اور جس کسی کے سامنے جاتا ہوں اس کا وجود بھی
نہیں پاتا اور اسی طرح عرش و کرسی و بہشت و دوزخ کا بھی وجود نہیں پاتا اور نہ اپنا
وجود پاتا ہوں۔ حق تعالیٰ کا وجود بے پایاں ہے۔ اس کی نہایت کو کسی نے معلوم نہیں کیا
ہو۔ تمام بزرگ مسمیٰ جگہ تک رہ گئے ہیں۔ اور یہاں تک اگر میرے عاجز ہو گئے ہیں۔ اور اس معنی سے
زیادہ انھوں نے کچھ اختیار نہیں کیا ہو۔ اگر آپ اس کو کمال جانتے ہیں اور اسی مقام میں ہیں تو پھر
میں آپ کے پاس کس لئے آؤں اور کیوں تکلیف اٹھاؤں اور آپ کو بھی تکلیف دوں۔
میرے جنووم اس قسم کے احوال قلب کے تلوینات سے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ایسی
احوال والے شخص نے قلب کے مقامات سے ابھی جو کچھ حصہ سے زیادہ طے نہیں کئی ہیں۔

مقامات قلب سے تین حصہ اور طے کرنے چاہئیں تاکہ قلب کا معاملہ پورے طور پر طے ہو اور پھر قلب کے آگے روح اور روح کے آگے سر اور سر کے آگے خفی اور اس کے بعد انفی ہے۔ ان باقی ماندہ چاروں میں سے ہر ایک کے لئے الگ احوال و مواجید ہیں۔ اور سب کو جدا جدا طور کرنا چاہیئے۔ ہر ایک کمال سے آراستہ ہونا چاہیئے۔ عالم امر کے ان بچکانہ لطائف و گزلیں اور ان کے احوالوں کی منازل کو درجہ بدرجہ طے کرنے اور اسماء و صفات کے ظلی مدارج کو جو ان اصول کے اصول ہیں درجہ بدرجہ قطع کرنے کے بعد اسماء و صفات کی تجلیات اور شینات و اعتبارات کے ظہورات ہیں۔ اور ان تجلیات سے گذر کر آگے تجلیات ذات ہیں۔ پھر نفس کے اطمینان سے معاملہ پڑتا ہے۔ اور پروردگار تعالیٰ کی رضا حاصل ہوتی ہے۔ وہ کمالات جو اس مقام میں حاصل ہوتے ہیں ان کے مقابلہ میں پہلے کمالات ایسے ہیں جیسے کہ دریائے محیط ناپید اکثار کے مقابلہ میں نقطہ۔ اس مقام میں شرح صدر حاصل ہوتا ہے اور اسلام حقیقی سے شرف ہوتے ہیں +

سجدہ کعبہ

۷۵۴۔ ملا احمد برکی :-

آپ نے لکھا ہے کہ ”بعض تفاسیر میں ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں کعبہ کو سجدہ کرتا ہوں تو وہ کافر ہو جائے۔ کیونکہ سجدہ کعبہ کی طرف ہے نہ کہ کعبہ کو۔ پس رسالہ مبدع و معاد کی اس عبارت کے کیا معنی ہونے کہ کعبہ کی صو۔ تہ جس طرح انبیائی صورتوں کی سجدہ ہے اسی طرح حقیقت کعبہ بھی حقائق انبیائی سجدہ ہے“

میرے مخدوم! یہ عبارتوں کی غرو گزشتوں سے ہے، جس طرح کہتے ہیں کہ آدم سجدہ ملائکہ ہے۔ حالانکہ سجدہ خالق کے لئے ہے نہ کہ اس کی کسی مخلوق و مصنوع کے لئے۔ خواہ وہ کوئی مخلوق ہو۔

بدعت

۷۵۵۔ بنام ملا طاہر لاہوری :-

سنت و بدعت یہ دونوں پورے طور پر ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ ایک کا وجود

دوسرے کے نقص دہی کو مستلزم ہے۔ پس ایک کا زندہ کرنا دوسرے کو مارنے کا مستلزم ہے۔
پس ہر ایک بدعت خواہ اسے حسنہ کہیں یا سیئہ کہیں برفِ سنت کو مستلزم ہے۔
مناسب باطنی

۲۵۶۔ بنام شیخ بدیع الدین :-

نبی علیہ الصلوٰۃ و السلام کے کامل تابعدار، جب کامل تابعدار ہی کے باعث مقام نبوت کے کمالات کو تمام کر لیتے ہیں، تو ان میں سے بعض منصب امامت سے سرفراز کئے جاتے ہیں اور بعض کے لئے صرف اُس کمان کے حاصل ہونے پر کفایت کی جاتی ہے۔ یہ دونوں بزرگ اس کمال کے نفس حصول میں برابر ہیں۔ فرق صرف منصب اور عدم منصب میں اور ان امور میں ہے جو اس منصب سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور جب کامل تابعدار ولایت نبوت کے کمالات کو تمام کر لیتے ہیں تو ان میں سے بعض کو منصب خلافت سے مشرف فرماتے ہیں۔

یہ دونوں مناسب کمالات اہلیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ کمالات ظلیہ میں منصب امامت کے مناسب قطب ارشاد کا منصب ہے۔ اور منصب خلافت کے مناسب قطب مدار کا منصب ہے گویا یہ دونوں مقام ظلی ہیں اور دونوں مناسب اصلی کے تحت میں ہیں۔ شیخ محی الدین عربی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غوث بھی قطب مدار ہے۔ ان کے نزدیک منصب غوثیت منصب قطبیت سے علیحدہ کوئی منصب نہیں ہے۔ اور فقیر کا عقیدہ یہ ہے کہ غوث قطب مدار سے الگ ہے بلکہ قطب مدار بعض امور میں غوث سے مدد لیتا ہے اور ابدال کے منصب مقرر کرے میں بھی اس کا دخل ہے۔ قطب کو اُس کے اعوان و انصار کے اعتبار سے قطب الاقطاب بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کے اعوان و انصار اس کے زیرِ حکم ہیں۔ اسی لئے صاحب فتوحات مکیہ لکھتے ہیں کہ :- ما من قریبہ لومئذ کانہ۔ اور کائنات کا اسی فیہا قطب۔ مومنوں اور کافروں کا کوئی ایک گاؤں نہیں ہے جس میں قطب نہ ہو۔

واضح رہے کہ صاحب منصب کو تو اپنے منصب کا علم ہوتا ہے لیکن جو صاحب کمال منصب نہیں رکھتا اس کے لئے لازم نہیں ہے کہ اپنے کمال سے مطلع ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض

عورتیں مشغولی یعنی ذکر کی طلب ظاہر کرتی ہیں۔ اگر وہ عورات سے ہیں تو سامنے پیشہ رو نہ پر وہ میں پیشہ کو طریقہ سیکھیں۔

دنوں کی خواست رحمت عالم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش سے دور ہو گئی ہے۔ اس فقیر کا عمل بھی اسی پر ہے یہ فقیر کسی دن کو دوسرے دن پر ترجیح نہیں دیتا جب تک کہ اس کی ترجیح شرع سے معلوم نہیں کرنا جیسے کہ جمعہ اور رمضان وغیرہ کے دن *۔

شرح صدر

۲۵۷۔ بنام میر نعمان :-

یہ طریقہ جو ہم نے اختیار کیا ہے اس کی ابتدا قلب سے ہے۔ قلب سے گذر کر مراتب روح میں جو قلب سے اوپر ہے سیر واقع ہوتی ہے۔ روح سے گذر کر یہ معاملہ سر کے ساتھ جو اس کے اوپر ہے، پڑتا ہے۔ یہی حال خفی اور اخفی کا ہے۔

ان لطائف پنجگانہ کی منزلوں کے طے کرنے کے بعد ان پنجگانہ لطائف کے اصول میں جو عالم کبیر میں ہیں، سیر واقع ہوتی ہے۔ کیونکہ جو کچھ عالم صغیر میں ہے، اس کی اصل عالم کبیر میں ہے۔ عالم صغیر سے مراد انسان ہے اور عالم کبیر سے مراد مجموعہ کائنات ہے۔ ان پنجگانہ لطائف کے اصول کی سیر کا آغاز عرش مجید سے ہے جو انسان کے قلب کی اصل ہے۔ اس کے اوپر روح انسانی کی اصل ہے۔ اس کے اوپر سر انسانی کی اصل ہے اور اصل سر کے اوپر خفی کی اصل ہے اور اصل خفی کے اوپر اخفی کی اصل ہے۔

جب عالم کبیر کے ان پنجگانہ مراتب کو مفصل طور پر طے کر کے اس کے اخیر نقطہ تک پہنچتے ہیں اس وقت دائرہ امکان تمام ہو کر فنا کی منزلوں میں سے اول منزل میں قدم رکھا جاتا ہے۔ بعد ازاں اگر ترقی واقع ہوئی تو اسما و صفات واجب تعالیٰ کے ظلال میں سیر واقع ہوگی۔ اور یہ ظلال وجوب اور امکان کے درمیان برزخ کی طرح ہیں اور عالم کبیر کے پنجگانہ مراتب کے لئے اصول کی طرح ہیں۔ ان ظلال میں بھی اسی ترتیب سے سیر ہوگی جس طرح ان کے فروغ میں ذکر ہو چکا ہے۔ اگر اللہ جل شانہ کے فضل سے ان

خلال کی منزلیں طے کر کے ان کے آخری نقطہ تک پہنچ جائیں تو پھر اسما و صفات واجب
تعالیٰ میں سیر شروع ہوگی اور اسما و صفات کے تجلیات ظاہر ہونگے اور شیون و اعتبارات
کا ظہور جلوہ فرما ہوگا۔ اس وقت عالم امر کے نیچکات و لطائف و معانی سب کے سرے پہ جائیں گے
اور ان کے حق ادا ہو چکیں گے۔ اس لئے بعد از خدا تعالیٰ کے فضل سے اس مقام سے بھی
ترقی واقع ہوئی تو نفس کے اطمینان سے معاملہ برے گا۔ اور مقام رضا جو سلوک کے
مقامات میں انتہائی مقام ہے، حاصل ہو جائے گا۔ اسی مقام میں شرح صدر ہوتا ہے
اور اسلام حقیقی سے مشرف ہوتے ہیں۔ ان کے مقابلہ میں وہ کمالات جو عالم امر سے متعلق ہیں
ایسے ہیں جیسے دریائے حیطہ کے مقابلہ میں قطرہ ہند۔

شاہ بیت جیل

۲۵۹۔ بنام خواجہ محمد سعید۔

اگر شاہ بیت جیل، جو بیت پرست ہے، دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا تو کیا بالآخر وہ بہشت
میں جائے گا؟ اس سوال کا جواب واقعی مشکل ہے۔ صاحب فتوحات کبیر نے ان لوگوں
کے دعوت کے لئے پیغمبر کا مبعوث ہونا ثابت کیا ہے اور اس دعوت کے قبول و انکار
کے بموجب ان کے لئے بہشت و دوزخ کا حکم دیا ہے۔ اس فقیر کے نزدیک یہ پسندیدہ
اور بہتر نہیں ہے۔ ایک مدت کے بعد خداوند تعالیٰ کی عنایت نے رہنمائی کی اور یہ معما
حل کر دیا اور منکشف فرمایا کہ یہ لوگ ہمیشہ نہ بہشت میں رہیں گے اور نہ دوزخ میں رہیں گے
بلکہ آخرت کے بوقت و احیاناً کے بعد مقام حساب میں یہ کھڑے کئے جائیں گے اور گناہوں
کے اندازے کے موافق عتاب و عذاب دئے جائیں گے اور حقوق عباد پورے کر کے
غیر مکلف حیوانوں کی طرح معدوم مطلق اور لاشے محض کر دیئے جائیں گے۔ حق یہی ہے
جو نیچے الہام ہوا ہے کہ قیامت کے دن محاسبہ کے بعد وہ معدوم کئے جائیں گے۔ اس
فقیر کے نزدیک دار حجب کے مقررین کے اطفال کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔ کیونکہ بہشت
میں داخل ہونا ایمان پر، بستہ ہے، ایمان اصالت کے طور پر ہو یا بتحقیق کے طور پر ہو۔
فقیر ملاحظہ کرتا ہے، اور نظر کو وسیع کرتا ہے تو کوئی ایسی جگہ نہیں پاتا جہاں ہمارے پیغمبر

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت نہ پہنچی ہو۔ حتیٰ کہ زمین ہند میں بھی، جو اس معاملہ میں دُور و کہانی دیتی ہے۔ یہ فقیر معلوم کرتا ہے کہ پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں۔ ہند کے رئیس، کفار، فری واجب تعالیٰ کے دجور، اس کی صفات اور اس کے منزلیہ و تنزیس کے نسبت جو کہا ہے وہ انوار نبوت سے بقیس ہے۔ گزشتہ امتوں میں سے ہر ایک کے زمانے میں ایک ایک پیغمبر ضرور گذرا ہے۔ اگر ہند میں انبیاء مبعوث نہ ہوئے ہوں اور ملک کی زبان میں دعوت نہ کی ہو، تو پھر ہند یوں کا حکم بھی شاہق جبل کا حکم ہو گا۔

دواثر سیر۔ مبادی تعینات۔ علوم حصولی و حضوری

۲۶۰۔ بنام شیخ محمد صادق :-

عالم امر کے پنجگانہ لطائف یعنی قلب۔ روح۔ ستر۔ فنی۔ اور اخفی انسانی عالم صغیر کے اجزاء ہیں اور ان کے اصل عالم کبیر میں ہے۔ اسی طرح عناصر اربعہ بھی جو انسان کے اجزاء ہیں اپنی اصل عالم کبیر میں رکھتے ہیں۔ ان پنجگانہ لطائف کے اصولوں کا ہر دو عرش کے اوپر ہے جو لامکانیت سے موصوف ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عالم امر کو نامکانی کہتے ہیں۔ دائرہ امکان یعنی خلق و امر اور صغیر و کبیر ان اصولوں کی نہایت تک تمام ہو جاتا ہے اور عدم کا وجود سے ملنا جو امکان کا منشا ہے اس مقام میں منہی ہو جاتا ہے۔ جب ساکب رشید محمدی المشرق لطاف پنجگانہ کو ترتیب وار طے کر کے ان کے اصول میں، جو عالم کبیر میں ہیں۔ بسر فرماتا ہے اور بلند فطرتی، بلکہ محض فضل ایزدی سے ان سب کو ترتیب اور تفضیل کے ساتھ طے کر کے ان کے اخیر نقطہ تک پہنچتا ہے تو اس وقت دائرہ امکان کو میرانی اللہ کے ساتھ تمام کر لیتا ہے اور فنا کے اسم کا اطلاق اپنے اوپر حاصل کر کے دلالت صغیری میں جو ادبائی دلالت ہو میر شروع کرتا ہے۔ اور اس کے بعد اگر اسمائے وجوبی تعالیٰ کے وقت تہمت کے ظلال میں جو حقیقت میں ان پنجگانہ عالم کبیر کے اصول میں اور جن میں علوم کی کچھ آمیزش نہیں ہے، میر واقع ہو جائے اور ان سب کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے میرانی اللہ کے طریق سے طے کر کے ان کی نہایت تک پہنچ جائے تو اسمائے وجوبی کے ظلال کا دائرہ سب کا سب تمام ہو جاتا ہے اور اسماء و صفات واجب جل شایعہ کے مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے۔ دلالت صغیری

کے عروج نہایت ہمیں تک ہے۔ اس مقام میں حقیقت فنا کا آغاز متحقق ہوتا ہے اور ولایت کبریٰ کی ابتدا میں، جو انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے، قدم رکھا جاتا ہے۔ مخفی نہ رہے کہ یہ دائرہ ظل انبیائے کرام اور ملائکہ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا تمام مخلوقات کے مبادی تعینات کو متضمن ہے اور ہر ایک اسم کا ظل ہر ایک شخص کا مبداء تعین ہے۔ حتیٰ کہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا (جو انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام انسانوں میں اشرف ہیں) مبداء تعین اس دائرہ کے اوپر کا نقطہ ہے۔

بعض نے لکھا ہے کہ ”جب سالک اس اسم تک جو اس کا مبداء تعین ہے پہنچ جاتا ہے تو اس وقت وہ سیرانی اللہ کو تمام کر لیتا ہے“ اس میں اسم سے مراد ہے اسم الہی جل شانہ کا ظل اور اسم کی جزئیات میں سے ایک جزو نہ کہ اس اسم کی اصل۔ یہ دائرہ ظل حقیقت میں مرتبہ اسماء صفات کی تفصیل ہے مثلاً حضرت خاتم الرسل صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا مبداء تعین ”شن“ علم ہے اور یہی صفت اعظم ایک اعتبار سے حضرت امیر ایم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا سہرہ تعین ہے۔ اور نیز یہی صفت ایک اعتبار سے حضرت لوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبداء تعین ہے۔ من عین اللہ کل لسانہ۔ جس نے اللہ کو چھپانا اور سکی

زبان لنگ ہو گئی۔

وہ امر جو اس فقیر پر ظاہر کیا گیا ہے تجلیات و ظہور است کے ماوراء ہے خواہ وہ تجلیات راقیوں خواہ صفاتی۔ اور صحن و جہاں کے بھی وہ ماوراء ہے۔ خواہ حسن ذاتی ہو خواہ صفاتی ہو۔ اسم ظاہر اور اسم باطن کے دونوں پدوں کے حاصل ہونے کے بعد جب پروہ نہ تشر ہوئی تو اس سیر کی نشانیں جو حالت واقع ہوئی اس میں ظاہر ہو کر ہیں ایک۔ اس میں جا رہا ہوں اور چلتے تھمک گیا ہوں، عصا کی خواہش رکھتا ہوں کہ شاید اس کی مدد سے چل سکوں، لیکن وہ نہیں ملتا۔ ہر خس و خاشاک کی طرف ہاتھ ڈالتا ہوں تاکہ راستہ پر چلنے کی طاقت حاصل ہو۔ کیونکہ راہ کا طے کرنا ضرور تھا۔ جب کچھ عرسہ تک اسی طرح صحرایہ کو ایک شہر کی فنا (گرد و غبار) کا میدان ظاہر ہوئی۔ اس فنا کی مسافت طے کرنے کے بعد میں اس شہر میں داخل ہوا۔ اور میں نے معلوم کیا کہ اس شہر سے تعین اول مراد ہے۔ جو تمام مراتب اسماء و صفات و

شیون و اعتبارات کا جامع ہے اور نیز ان مراتب کے اصول اور ان کے اصول کا بھی جامع ہے اور ان اعتبارات و اشیاء کا منتہا ہے، جن کے درمیان تمیز کرنا علم حصولی کے مناسب ہے اور اس کے بعد اگر سیر واقع ہوگی تو علم حصولی کے مناسب ہوگی۔

آنحضرت جل سلطانہ میں علم حصولی اور علم حصولی کا اللذوق مثال اور نظیر کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ صفات جن کا وجود ذات تعالیٰ کے وجود پر زائد ہے ان کا علم حصولی کی مناسب ہے اور اعتبارات و اشیاء جن کا ذات تعالیٰ پر زیادہ ہونا ہرگز مقصور نہیں ہے ان کا علم حصولی کے مناسب ہے۔ ورنہ وہاں تو سوائے اس تعلق کے جو علم کو اپنے معلوم سے بغیر اس کے ہے کہ معلوم کی نسبت کچھ علم حاصل ہوا اور کچھ نہیں ہے۔ فافہم۔ تعین اول سے وہ شہر جامع مراد ہے جو انبیاء کرام اور ملائکہ فطام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تمام ولایات کا جامع اور ولایت علیا کا منتہا ہے اور جو اصل طور پر ملائے اعلیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس مقام میں ملاحظہ کیا گیا کہ آیا یہ تعین اول حقیقت محمدی ہے یا نہیں؟ تو معلوم ہو کہ حقیقت محمدی ہی ہے جو اوپر ذکر ہو چکی ہے۔ اور اس کو تعین اول اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ اسماء و صفات شیون و اعتبارات کی جامعیت کے اعتبار سے اس تعین اول کے ظل کا مرکز ہے۔ اور وہ سیر جو اس شہر کے اوپر واقع ہو، وہ کمالات نبوت کا شروع ہے۔ ان کمالات کا حاصل ہونا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور یہ کمالات مقام نبوت سے ناشی اور پیدا ہوئے ہیں۔ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کامل تابعداروں کو بھی ان کی تابعداری کے سبب سے ان کمالات سے کچھ حصہ ملتا ہے۔ اور لطافت انسانی کے درمیان عصر خاک کو احسان کے سور پر ان کمالات کا بہت سا حصہ حاصل ہوتا ہے۔ تمام اجزائے انسانی وہ عالم امر سے ہوں یا عالم خلق سے ہوں، سب اس مقام میں اسی عنصر پاک کے تابع ہیں اور اسی کے طیفیل سے اس دولت سے مشرف ہیں۔ کیونکہ یہ عنصر بشر کے ساتھ مخصوص ہے اس لئے خاص انسان نامی فرشتوں سے افضل ہو گئے۔ کیونکہ جو کچھ اس عنصر کو حاصل ہوا ہے وہ کسی درجہ کو متہ نہیں ہوا۔ درو توب کے بعد توب کی حقیقت اسی مقام سے ظاہر ہوتی ہے۔

قاب فوساں ۱۰۱۵۱۶

کامیر اسی جگہ منکشف ہوتا ہے۔ اس سیر میں معلوم ہوتا ہے کہ تمام ولایتوں یعنی صغریٰ کبریٰ، اور علیا کے کمالات سب مقام نبوت کے کمالات کے ظلال ہیں۔ اور وہ کمالات ان کمالات کی حقیقت کے لئے شبہ و مثال کی طرح ہیں۔ اور یہ بھی روشن ہو جاتا ہے کہ اس سیر کی ضمن میں ایک نقطہ کا طے کرنا مقام ولایت کے تمام کمالات کے طے کرنے سے زیادہ ہے۔ دریا محیط کو بھی قطرے کے ساتھ کچھ نہ کچھ نسبت ضرور ہے لیکن یہاں تو یہ نسبت بھی مفقود ہے۔ ہاں اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ مقام نبوت کو مقام ولایت سے وہ نسبت ہے جو غیر منتہا کو منتہا کے ساتھ ہے۔ سبحان اللہ! اس متر سے جو جاہل ہے وہ کہتا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ اور توجیہ کرتا ہے کہ نبی کی ولایت نبی کی نبوت سے افضل ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اس کے حبیب صلعم کے صدقے سے اس فقیر نے اس سیر کو بھی انجام تک پہنچا یا تو مشہور ہوا کہ اگر ایک قدم اور زیادہ کرے تو عدم محض میں جا پڑے گا۔ کیونکہ اس کے آگے عدم محض کے سوا کچھ نہیں ہے۔ اسے مرند اس ماجرا سے تو یہ دہم مکر کہ غفقا شکر ہو گیا اور سیر غ جال میں پڑ گیا۔ کیونکہ وہ حق سبحانہ تعالیٰ کے مادی اور انہی و راہ اللہ ہے۔ یہ دریافت محجب کے وجود کے اعتبار سے نہیں ہے۔ کیونکہ محجب سب کے سب مرتفع ہو گئے ہیں۔ بلکہ عظمت و کبریا کے نبوت کے اعتبار سے ہے جو ادراک کے مئے دور و جد ان کے منافی ہے کیونکہ وہ حق سبحانہ وجود میں اقرب ہے اور وجود ان و ادراک سے البعد ہے۔

حق سبحانہ تعالیٰ کی ذات وجود عدم کے ماوراد ہے۔ جس طرح عدم کو وہاں راہ نہیں ہے وجود کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ وہ وجود جس کی نقیض عدم ہو، اس بارگاہ حق سبحانہ کے لایق ہے۔ اور اگر عبارت کی تنگی کے باعث اس مرتبہ میں وجود کا اطلاق کریں تو اس سے وہ وجود مراد ہوگا جس کی نقیض ہش کی عدم کو مجال نہیں ہے اور اس فقیر نے جو اپنے بعض مکتوبات میں لکھا ہے کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی صیفت وجود محض ہے۔ اس معاملہ کی حقیقت کو نہ پانے کے باعث لکھا ہے۔ اور وہ بعض معارف جو توحید وجودی وغیرہ میں لکھے ہیں وہ بھی اسی قسم سے ہیں۔ ان کا سر بھی یہی عدم

اطلاع ہے۔ جب معاملہ کی اصل حقیقت سے فقیر آگاہ کیا گیا تو جو کچھ ابتدا اور وسط میں اس نے لکھا اور کہا تھا اس سے ناوم ہوا اور استغفار کیا۔

استغفر اللہ والتوب الی اللہ میر جمیع ماکثر اللہ سبحانہ

و تعالیٰ

کمالات نبوت مراتب صعود میں ہیں۔ نبوت کے عروجات میں توجہ حق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے نہ جیسا کہ اکثر لوگوں نے گمان کیا ہے کہ ولایت میں حق تعالیٰ کی طرف توجہ ہوتی ہے اور نبوت میں خلق کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ولایت مراتب عروج میں ہے اور نبوت مدارج نزول میں ہے۔ اسی وجہ سے بعض نے وہم کیا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے۔ نبوت اور ولایت میں سے ہر ایک کے لئے عروج و مہبوط ہے۔ عروج میں دونوں کا منہ حق کی طرف ہے اور مہبوط میں دونوں کا منہ خلق کی طرف ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ نبوت کے مرتبہ مہبوط میں کلی طور پر خلق کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ولایت کے مرتبہ مہبوط میں کلی طور پر خلق کی طرف منہ نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا باطن رجوع ہوتا ہے اور اس کا ظاہر رجوع پر خلق ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صاحب ولایت عروج کے مقامات کو تمام نہ کر کے نزول کیا ہے اسی واسطے فوق کی گمراہی ہر دم اس کی دامن گیر کر اور خلق کی طرف کلی طور پر اس کی توجہ کی مانع ہے۔ برخلاف صاحب نبوت کے کہ اس نے مقامات عروج کو تمام کر کے مہبوط فرمایا ہے۔ اسید اللہ وہ کلی طور پر خلق کو خالق کی طرف دعوت کرنے میں متوجہ ہے۔ اسے فرزند باجانے کے طریقہ نقشبندیہ میں سیر کی ابتدا قلب سے ہے جو عالم امر سے ہے تو بات کی ابتدا بھی عالم امر سے کی گئی۔ برخلاف باقی طریقوں کے مشائخ کرام کے کہ مشروع میں وہ تزکیہ نفس کرتے ہیں۔ اور قالب یعنی رجو کو پاک فرماتے ہیں اور بعد ازاں عالم امر میں آتے ہیں۔ اور جہاں تک اللہ کو منظور ہو اس میں عروج کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دوسروں کی نہایت ان بزرگواروں کی ہدایت میں مندرج ہے۔ اور یہ طریق سب طریقوں سے اقرب ہے۔

واضح رہے کہ لطائف کا مذکورہ بالا میں ترتیب کے ساتھ سلوک کرنا ایسی قلب سے روح اور روح سے سر اور سر سے خفی اور خفی سے اخفی تک پہنچنا بھی محمدی الشرب کے تقاضا مخصوص ہے، جو ترتیب وار ان پنجگانہ عالم کو تمام کر کے ترتیب ان کے اصول میں سیر کرتا ہے اور بعد ازاں اصول کے اصول میں اسی ترتیب کو مد نظر رکھ کر کام کو سرانجام تک پہنچاتا ہے۔ احادیث کی طرف متوجہ ہونے والوں کے لئے یہ راستہ اس مذکورہ بالا ترتیب سے وصول کے لئے شاہ راہ اور صراط مستقیم ہے۔

صوفیہ خام ذکر و فکر کو ضروری سمجھ کر فرضوں اور سنتوں کے بحالانے میں مستی کرتے ہیں۔ اور چلا اور ریاضتیں اختیار کر کے جمعہ و جماعت کو ترک کر دیتے ہیں۔ یہ نہیں جانتے کہ ایک فرض کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا ان کے ہزار چلوں سے بہتر ہے۔ ہاں آداب شریفیہ کو مد نظر رکھ کر ذکر و فکر میں مشغول ہونا بہت ہی بہتر اور ضروری ہے۔ بعض علمائے بے سرانجام بھی نوافل کی ترویج میں سعی کرتے ہیں اور فرائض کو خراب و ابتر کرتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ولایت میں قدم آگے رکھتے ہیں۔ اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا قدم نبوت میں زیادہ تر ہے۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں عالم امر کی نسبت بلند ہے جس کے سبب وہ روحانیوں میں مل گئے ہیں۔ اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں مالم خلق کی نسبت غالب ہے جس کے سبب سے انھوں نے مشاہدے پر کفایت نہ کر کے رویت بصر طلب فرمائی۔

شیخ محمد الدین عربی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غوث ہی قطب ملا ہے۔ ان کے نزدیک غوثیت کا علیحدہ مرتبہ نہیں ہے۔ لیکن جو فقیر کا اعتقاد ہے وہ یہ ہے کہ نبوت قطب نہیں ہے۔ بلکہ قطب اس سے بعض امور میں مدد لیتا ہے۔ اور ابدال کے مرتب مقررہ کرنے میں بھی اس کا دخل ہے۔

جاننا چاہیے کہ منتہی کو خوارق کے ظہور سے چارہ نہیں ہوتا۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس ظہور میں اس کا اختیار نہیں ہوتا۔ بلکہ بسا اوقات اس کو اس ظہور کا طریقہ نہیں ہوتا۔ یعنی لوگ اس سے خوارق ظاہر ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ لیکن اس کو ان کی

اطلاع نہیں ہوتی ہے

معراج المومنین

۲۶۱۔ بنام یرنمان :-

الصلوة محل سراج المومنین نماز مومنوں کے لئے معراج ہے۔
اقرب ما يكون العبد من الرب في الصلوة سب سے زیادہ قرب جو بندے کو رب سے ہے وہ نماز میں ہوتا ہے۔

نمازی جو نماز کی حیثیت سے آگیا ہے، نماز ادا کرنے کے وقت گویا عالم دنیا سے باہر نکل جاتا ہے اور عالم آخرت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اس وقت اس دولت سے جو آخرت سے مخصوص ہے، حصہ حاصل کر لیتا ہے۔ اور ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کا فائدہ بالیتا ہے۔

اس طائفہ میں جم غفیر نے اپنے اضطراب و بے قراری کی تسکین سماع۔ نغمہ۔ وجد اور تواجد سے حاصل کی ہے۔ اگر نماز کے کمالات کی حقیقت کچھ بھی ان پر کشف ہو جاتی تو ہرگز یہ سماع و نغمہ کا نام نہ لیتے اور نہ وجد و تواجد کو یاد کرتے۔

معراج المومنین

۲۶۳۔ بنام میاں تاج الدین :-

فیہ کے نزدیک جس طرح کعبہ کی سیرت ملک، بشر اور تمام مخلوق کے لئے مسجود الیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی ان صورتوں کے حقائق کے لئے مسجود الیہ ہے۔ اسی واسطے حقیقت کعبہ تمام حقائق سے برتر ہے اور اس کے معنی کمالات تمام حقائق کے متعلقہ کمالات سے برتر ہیں۔ گویا یہ حقیقت حقائق کوئی اور حقائق الہی کے درمیان پر زرخ ہے۔ حقائق الہی سے مراد عظمت و کبریا کے پردے میں، جن کے دامن پائ تک رنگ، کیفیت کا گز نہیں اور ظلیت نے ان کی طرف راہ پائی ہے۔ دنیوی عز و جاست اور ان کے ظہورات کی نہایت حقائق کوئی کے انتہا تک ہے اور حقائق الہی سے کامیاب ہونا آخرت پر مخصوص ہے۔ ہاں ساریں جو مومن کی معراج ہے اور اس معراج میں گویا دنیا سے نکل کر آخرت میں مومن

چلا جاتا ہے۔ اس خطایں سے جو آخرت میں میسر ہوگا کچھ حصہ حاصل ہو جاتا ہے۔
 میں خیال کرتا ہوں کہ نمازیں اس دولت کے حاصل ہونے کا عمدہ ذریعہ کعبہ کی
 طرف، جو حقائق الہی جل شانہ کے ظہور است کا مقام ہے، نمازی کا توجہ کرنا ہے۔ دنیا میں
 کعبہ ایک عجیب شے ہے صورت میں یہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں یہ آخرت سے ہے
 نماز نے بھی اس کے وسیلے سے یہ نسبت پیدا کر لی ہے کہ صورت اور حقیقت میں یہ دنیا اور
 آخرت کی جامع ہے۔

قلب بمنزلہ برزخ ہر

۲۶۴۔ بنام میر سید باقر سہارنپوری :-

اچھی طرح اس کے حال کا ملاحظہ کیا گیا تو ظاہر ہوا کہ اس کی یہ فنا اور محویت غصہ ہوا
 میں ہے۔ جو ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے اور ہوا کو سوا کوئی اور امر مشہود نہیں ہے
 اور اسی کو وہ خدا سے بے نہایت سمجھا ہے۔ تعالیٰ اللہ سبحانہ عن ذالک
 علواً کبیراً۔

جاننا چاہیے کہ عالم خلق یعنی عالم عناصر اربعہ اور عالم ارجح کے درمیان قلب
 بمنزلہ برزخ کے ہے اور دونوں عالم کا رنگ رکھتا ہے۔ گویا قلب کا نصف حصہ عالم خلق
 سے ہے اور نصف حصہ عالم ارجح سے ہے۔ جب اس کے عالم خلق والے نصف حصہ کو پھر
 نصف کریں تو ملاحظہ غصہ ہوا پر جا پڑے گا۔ پس قلب کا چوتھا حصہ مقام ہوا سے ہے۔ جس میں
 قلب شامل ہے۔

مسلمانوں کے حقوق

۲۶۵۔ بنام شیخ عبدالہادی بدایونی :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ حق المسلم على المسلم خمس: رد اللہ
 وعبادۃ المریض واتباع الجہانز و اجابت الدعوی و تشمت العالین۔
 مسلمانوں کے پانچ حق مسلمانوں پر ہیں۔ سلام کا جواب دینا۔ بیمار پر پرسی کرنا۔ جنازہ کے
 پیچھے چلنا۔ اور دعوت کا قبول کرنا۔ اور چھینک کا جواب دینا۔

عقائد اہل اسلام

۲۶۶۔ بنام خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ :-

(۱) اللہ تعالیٰ خود موجود ہے اور تمام اشیاء اسی کی ایجاد سے موجود ہیں۔ وہ اپنی ذات، صفات اور افعال میں بگا نہ ہے۔

(۲) حق تعالیٰ پر زمانہ اور تقدم و تاخير کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ حق تعالیٰ کے علم میں ہم معلومات کا تعلق ثابت کریں تو ایک ہی تعلق ہو گا جو تمام مخلوقات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور وہ تعلق بھی مجہول الکیفیت ہے اور صفات العلم کی طرح بے چون و بے چلو نہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرح اس کے صفات اور افعال بھی بے چون اور بے چلو ہیں۔ اشرفی نے حق تعالیٰ کے فعل کی حقیقت سے اطلاع نہ پائی۔ اس لئے تکوین کو حادث کہہ دیا۔ اور حق تعالیٰ کے افعال کو حادث جان لیا۔ اور یہ نہ جانا کہ یہ سب حق تعالیٰ کے ازلی فعل کے آثار ہیں نہ کہ حق تعالیٰ کے افعال۔

بعض صوفیہ نے جو تجلی افعال ثابت کی ہے اور اس مقام میں ممکنات کے افعال کے آئینہ میں اس و احد جل شانہ کے فعل کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے۔ یعنی تجلی در حقیقت حق تعالیٰ کے فعل کے آثار کی تجلی ہے نہ کہ حق تعالیٰ کے فعل کی تجلی۔ کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے، جو بے چون اور بے چلو اور قدیم ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ (جس کو تکوین کہتے ہیں) محدثات کے آئینوں میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔

افعال و صفات حق تعالیٰ کی ذات پاک سے الگ نہیں ہیں۔ کہ ان کی تجلی ذات کی تجلی کے سوا متصور ہو۔ اور وہ چیز جو حق تعالیٰ کی ذات سے الگ ہے وہ حق تعالیٰ کی صفات اور افعال کے ظلال ہیں۔ جن کی تجلی کو افعال و صفات کے ظلال کی تجلی کہنا چاہیے نہ کہ افعال و صفات کی تجلی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کسی چیز میں محلول نہیں کرتا اور نہ کہ فی چیز میں محلول کرتا ہے۔ حق تعالیٰ تمام اشیاء کو محیط ہے اور ان کے ساتھ قرب و میست رکھتا ہے۔ اس را حاطہ اور

قرب اور معیت سے جو مراد ہے وہ ہمارے فہم قاصر میں نہیں آ سکتا۔ جو کچھ حقیقت اور شہود سے ہم معلوم کرتے ہیں اس سے بھی وہ منزہ اور پاک ہے۔ کیونکہ ممکن کو حق تعالیٰ کی ذات وصفات و افعال کی حقیقت سے سوائے نادانی اور حیرت کے کچھ حاصل نہیں ہے۔ غیب کے ساتھ ایمان لانا چاہیے اور جو کچھ مشکوف اور مشہور ہے اس کے لائق کفری کے نیچے لانا چاہیے۔

(۴) حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں ہوتا اور نہ کوئی چیز اس سے متحد ہو سکتی ہے اور کچھ کہ موصوفہ کے بعض عبارت مثلاً اذ التسم الفقر فہو اللہ

سے منہجوم ہونا ہے اور یہ سب کہ جب قہر تمام ہو جائے اور نفس فنی حاصل ہو جائے۔ اس وقت اور نہ تسم کے سو کچھ باقی رہتا ہے کہ خدا کے تعالیٰ کے ساتھ وہ متحد ہو جائے اور خدا بن جاتا ہے۔ کیونکہ یہ کفر اور نہ مذمت ہے۔

حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ عبارت ”انا الحق“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ ہیں کہ میں نہیں ہوں، اور حق موجود ہے۔

(۵) حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بھی غنی مطلق ہے اور کسی امر میں کسی محتاج نہیں ہے۔ وہ جس طرح و جو امر محتاج نہیں ہے ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے۔

آیہ کریمہ - وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
میں نے جن اور انسان کو عبادت کے لئے پیدا کیا ہے

اس کا مطلب یہ ہے کہ جن اور انسان کی پیدائش سے مقصد یہ ہے کہ ان کو اپنی معرفت حاصل ہو جائے جن کو کمال ہے۔

اور حدیث قدسی میں جو یہ واقعہ ہے فخلقت الخلق لاعرف۔ میں نے خلقت کو اپنے پیدا کیا کہ پہچانا جاؤں۔

اس جگہ بھی مرا خلقت کی معرفت ہے نہ یہ کہ میں سرف ہو جاؤں اور خلقت کی معرفت کے درمیان

کمال حاصل کر دے۔

(۶) حق تعالیٰ نقصان کی تمام صفتوں اور حدوث کے نشاۃ فیض سے منزہ اور برتر ہے۔ نہ وہ جسم و جہانی ہے اور نہ مکانی اور زمانی ہے۔ صفات کمال اس کے لئے ثابت ہیں جن میں سے آٹھ صفات کمال وجود ذات تعالیٰ پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ صفات یہ ہیں۔ حیات۔ علم۔ قدرت۔ ارادت۔ مہیج۔ بصر۔ کلام اور یکویتی۔ اور یہ صفات خارج میں موجود ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ وجود ذات پر وہ وجود زائد کے ساتھ علم میں موجود ہیں اور خارج میں نفس ذات تعالیٰ و تقدس ہو۔ جیسا کہ بعض صوفیہ وجودیہ نے گمان کیا ہے اور کہا ہے ۵

از روئے تعقل ہم غیر اند صفات ، با ذات توانہ روئے تحقق ہم عین ،
(۷) حق تعالیٰ قدیم اور انلی ہے۔ اور اس کے سوا کسی کے لئے قدم اور انلیست ثابت نہیں ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن سینا اور فارابی کی تکفیر اسی واسطے کی ہے کہ وہ عقول اور نفوس کے قدر کے قائل ہوئے ہیں اور صورت اور ہیولے کے قدیم ہونے کا گمان کیا ہے۔ اور آسمانوں کو مع ان اشیاء کے جو ان میں ہیں قدیم سمجھا ہے۔ اور ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ، فرمایا کرتے تھے کہ شیخ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا ملین کے ارواح کے قدم کے جو قائل ہو گئے ہیں اسے ظاہر کی طرف سے پھیر کر تاویل پر محمول کرنا چاہیے۔ تاکہ اہل ملت کے اجماع کے مخالف نہ ہو۔

(۸) حق تعالیٰ قادر مختار ہے۔ اور ایجاب کی آمیزش اور اضطرار کے گمان سے منزہ اور برتر ہے۔ فلاسفہ بے خود نے ایجاب کو کمال جان کر حق تعالیٰ کے اختیار کی نفی کی ہے اور ایجاب کو ثابت کیا ہے۔ اور ان ہیوقوفوں نے اس واجب الوجود کو معطل اور بیکار سمجھ لیا ہے۔ اور صرف ایک صنوع کو کہ وہ بھی ایجاب سے ہے، زمین و آسمان کے خالق سے صادر ہوا جانتے ہیں اور حوادث کے وجود کو عقل فعال کی طرف نسبت دیتے ہیں جس کا وجود ان کے دہم کے سوا کہیں ثابت نہیں ہے۔ ان کے گمان میں

ان کو حق تعالیٰ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے۔ وہ ہے جو ان کو عقلمند جانتا ہے۔ علم طلب، نجوم اور علم ہندیب، اخلاق جو ان کے تمام علوم میں بہتر علم ہیں، گزشتہ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی کتابوں سے چرا کر انہوں نے راجع کئے ہیں۔ شیخ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی بعض جہارتیں بھی ایجاب کی طرف ناظر ہیں۔ اور قدرت کے معنی میں فلسفہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہیں، یعنی ترک کی صحت وہ قادر سے تجویز نہیں کرتے اور فعل کی جانب کو لازم جانتے ہیں۔

عجب معاملہ ہے کہ شیخ محی الدین مقبولوں میں سے نظر آتے ہیں۔ اور ان کے اکثر علوم جو آرائے اہل حق کے مخالف ہیں خطا اور ناصواب ظاہر ہوتے ہیں۔ شاید خطائے کشفی کے باعث وہ معذور ہیں۔ اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت ان سے دور ہے۔ شیخ محی الدین کے حق میں اس فقیر کا اعتقاد خاص یہ ہے کہ ان کو مقبولوں میں سے جانتا ہے اور اس کے مخالف علوم کو خطا پر محمول کرنا چاہیے۔

(۹) ممکنات یعنی جاہر۔ اعراض۔ اجسام۔ عقول۔ نفوس۔ افلاک اور عناصر سب کے سب اس قادر مختار کی ایجاد کی طرف منسوب ہیں جو ان کو عدم کی پوشیدگی سے وجود میں لایا ہے۔ اور جس طرح یہ سب چیزیں اپنے وجود میں حق تعالیٰ کی محتاج ہیں۔ اسی طرح بقا میں بھی اس کے محتاج ہیں۔ اور اس نے اسباب اور وسائل کے وجود کو اپنے فعل کا روپوش بنایا ہے اور حکمت کو اپنی قدرت کا پردہ بنایا ہے۔ نہیں۔ بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کے لئے دلائل بنایا ہے اور حکمت کو قدرت کے وجود کا وسیلہ فرمایا ہے۔

اسباب اور وسائل جو اپنے وجود اور بقا میں حق تعالیٰ کے محتاج ہیں اور اپنا ثبوت و قیام اسی سے اور اسی کے ساتھ رکھتے ہیں۔ حقیقت میں حاد محض ہیں۔ اگر تو گ اسباب کے رفع کرنے کو کمال جانتے ہیں اور اشیا کو ابتدا ہی سے بغیر ذریعہ اسباب کے حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اسباب کے رفع کرنے میں اس حکمت کا رفع ہونا ہے جس کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں مد نظر ہیں۔

اسباب کا توسط و وسیلہ تو کل کے منافی نہیں ہے، ویسا کہ اکثر ناقصوں نے گمان کیا ہے۔ بلکہ اسباب کے توسط میں کیا جاتا ہے۔

(۱۰) حق تعالیٰ فیروشر کا ارادہ کرنے والا اور ان دونوں کا پیدا کرنے والا ہے۔ لیکن خیر سے راضی ہے اور شر سے راضی نہیں ہے۔

معتزلہ بندہ کو اپنے افعال کا خالق کہتے ہیں اور کفر و معاصی کی ایجاد کو اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور شیخ محی الدین اور ان کے تابعین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح ایمان اور اعمال صالحہ اسم: ایجاد کو پسندیدہ ہیں۔ اسی طرح کفر و معاصی بھی اسم: المضل کو پسندیدہ ہیں۔

افعال کا پیدا کرنا حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور ان افعال کا کس بندوں کی طرف منسوب ہے عادت اللہ اسی طرح جاری ہے کہ پہلے بندہ اپنے فعل کا قصد کرتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے۔ چونکہ بندہ کا فعل اپنے قصد: اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اس لئے درج و نعم اور ثواب و عذاب بھی اسی کے متعلق ہوتا ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ بندہ کا اختیار ضعیف ہے، تو بجا کہا ہے۔ لیکن اگر اس لحاظ سے کہا ہے کہ فعل مامور کے: کہنے سے ہوتا ہے۔ کافی نہیں ہے، تو صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے فعل کے لئے تکلیف نہیں دیتا جو بندہ کی طاقت سے باہر ہے۔

فرض یہ کہ فعل موقت یعنی چند روزہ فعل پہلے کی خبر کا متور کرنا حق تعالیٰ کی تقدیر کے حوالہ ہے، جس نے کفر موقت کے لئے ہمیشہ کا عذاب مقرر کیا ہے اور دائمی لذت نعمت کو ایمان رقت پر وابستہ کیا ہے۔

ذالک تقدیر العزیز الحکیم

حق تعالیٰ کی بارگاہ کی نسبت کفر اختیار کرنے کے لئے جزا بھی ایسی ہونی چاہیے جو تمام سخت عذابوں سے بڑھ کر ہو۔ اور اسی طرح اس منعم بزرگ پر غیب کے ساتھ ایمان لانے اور نفس و شیطان کی مٹاؤ کی طرف رجوع کے باوجود اس کو راستہ گم جانے کے لئے جزا بھی ایسی ہونی چاہیے جو سب جزاؤں سے بہتر اور اعلیٰ درجہ کی ہو۔

بعض مشائخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بہشت میں داخل ہونا درحقیقت حق تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے اور ایمان کے ساتھ اس کو وابستہ کرنا اس لئے ہے کہ اعمال کی خرابی ہوگی تو زیادہ لذت ہوگی۔

فیر کے نزدیک بہشت میں داخل ہونا ایمان پر وابستہ ہے لیکن ایمان حق تعالیٰ کا فضل اور اس کا عطیہ ہے۔ اور دوزخ میں داخل ہونا کفر پر منحصر ہے۔ اور کفر نفسِ آمارہ کی خواہش سے پیدا ہوتا ہے۔ ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من ميتة فمن نفسك جو تجھے نیکی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو تجھے برائی پہنچے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔

جاننا چاہیے کہ بہشت میں داخل ہونے کو ایمان کے ساتھ وابستہ کرنے میں درحقیقت ایمان کی تعظیم ہے، بلکہ مومن بہ کی تعظیم ہے۔ اور اسی طرح دوزخ میں داخل ہونے کو کفر کے ساتھ وابستہ کرنے میں کفر کی حقارت اور اس ذاتِ بزرگ کی فضیلت ہے۔ جس کی نسبت یہ کفر و فحش میں آیا۔ اس کے برخلاف جو بعض مشائخ نے کہا ہے۔ وہ اس دقیقہ سے خالی ہے۔

(۱۱) آخرت میں مومن لوگ اللہ تعالیٰ کو بے حیت اور بے کیف، بے شبہ اور بی مثال جنت میں دیکھینگے۔

ایک دن حضرت خواجہ قدس سرہ، اپنے شیخ سے نقل کرتے تھے کہ اگر معتزلہ دیدار کو تشریف کے مرتبہ میں مقید نہ کرتے اور تنبیہ کے بھی قائل ہوتے اور دیدار کو اس تجلی میں بھی جانتے تو ہرگز انکار نہ کرتے اور نہ دیدار کو محال سمجھتے۔ یعنی معتزلہ کا اذکار بے حیتی اور بے کیفی سے ہے جو مرتبہ تشریف کے ساتھ مخصوص ہے، برخلاف اس تجلی کے کہ اس میں حیت اور کیف ملحوظ ہے۔

(۱۲) انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مبعوث ہونا اہل جہان کے لئے سرِ امرِ حمت ہے بعثت کے بغیر تنفیہ اور تزکیہ کی حقیقت حاصل نہیں ہو سکتی اور وہ صفائی جو کافروں اور فاسقوں کو حاصل ہوتی ہے وہ نفس کی صفائی ہے نہ کہ قلب کی صفائی۔ اور صفائے نفس سے گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوتا اور خسارہ کے سوا کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ بعض

امور غیبی کا کشف جو صفائی نفس کے وقت کافروں اور ناسقوں کو حاصل ہوتا ہے وہ استدراج ہے۔

(۱۳) قبر کا عذاب کافروں اور بعض گنہگار مومنوں کے لئے حق ہے۔

(۱۴) قبر میں مومنوں اور کافروں سے منکیر نکیر کا سوال بھی حق ہے۔ قبر، دنیا اور آخرت کے درمیان ایک برزخ ہے۔ اس کا عذاب ایک وجہ سے عذاب دنیوی سے مناسبت رکھتا ہے اور انقطاع پذیر ہے، اور دوسری وجہ سے عذاب آخرت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ آیت کریمہ۔ الناس ليعرضون علیہا عند واعدشیداً صبح اور شام وہ آگ کے سننے پیش کیے جاتے ہیں،

عذاب قبر میں نازل ہوئی ہے۔ وہ شخص بہت ہی مساوت مند ہے جس کی نعرشوں اور تصور کو بخش دین مواخذہ نہ کریں اور مواخذہ کے مقام میں وہ آئے بھی تو دنیا کی مصیبتوں کو کفار بنادیں اور کچھ باقی رہ جائے تو قبر کی تکلیفوں کو کفار بنادیں۔ تاکہ پاک ہو کر وہ محشر میں مبعوث ہوں (۱۵) روز قیامت حق ہے۔ اس دن آسمان، زمین، ستارے، پہاڑ، سمندر، حیوان

نباتات اور معادن سب کے سب معدوم اور نابیز ہو جائیں گے۔ آسمان پھٹ جائیں گے اور ستارے پراگندہ ہو کر گر جائیں گے اور زمین و پہاڑ اڑ جائیں گے۔ یہ اعدام اور افنا لغتہ اول سے تعلق رکھتا ہے۔ تقریباً تینہ میں مردے قبروں سے اٹھیں گے اور محشر میں جائیں گے۔

(۱۶) حساب، میزان اور صراط حق ہے، کہ مخبر صادق نے ان کی نسبت فرمادی ہے۔

(۱۷) بہشت و دوزخ موجود ہے۔ قیامت کے دن حساب لینے کے بعد ایک گروہ کو

بہشت میں اور ایک کو دوزخ میں بھیج دیں گے۔

ثواب و عذاب ابدی ہے جو کبھی ختم نہ ہوگا۔

صاحب خصوص کہتا ہے کہ سب کا انجام رحمت پر ہوگا۔ ان رحمتی وسعت

کل شیء

اور کفار کے لئے دوزخ کا عذاب وہ تین حقہ تک ثابت کرتا ہے اور بعد ازاں کہتا ہے کہ اگر ان کے حق میں برد اور سلام یعنی ٹہنڈی اور سلامت ہو جائیگی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ۔

انما مومن - انشاء اللہ تعالیٰ -

در حقیقت ان میں نزاع لفظی ہے۔ لیکن مذہب اول باعتبار ایمان حال ہے اور مذہب ثانی باعتبار ایمان انجام اور عاقبت ہے۔ لیکن صورت استثنائے کنارہ کرنا بہت اور مناسب ہے۔

(۲۰) اولیاء اللہ کی کرامتیں حق ہیں۔ اور ان سے بکثرت خرق عادات کے واقع ہونے کے سبب سے یہ بات ان کی عادت مستمر ہو گئی ہے۔ کرامت کا منکر علم عادی اور ضروری کا منکر ہے۔ نبی کا معجزہ دعویٰ نبوت کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے اور کرامت اس بات سے خالی ہے، بلکہ نبی کی متابعت کے اقرار کرنے کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔

(۲۱) فضیلت کی ترتیب، خلفائے راشدین کے درمیان ترتیب خلافت کے موافق

ہے۔

(۲۲) عقائد درست کرنے کے بعد احکام فقہ سیکھنا ضروری ہے معتقدات کے نسبت اطمینان

اور یقین حاصل کرنا ہو اور حقیقت اور طریقت بھی سیکھنا ہو تو طریق صوفیہ میں سے طریقہ نقشبندیہ کا اختیار کرنا بہت مناسب اور بہتر ہے کیونکہ ان بزرگوں نے سنت کی متابعت کو لازم رکھا ہے اور بدعت سے اجتناب کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ سماع و رفض کو جائز نہ سمجھے اور ان احوال کا جو ان پر مرتب ہوئے ہیں کچھ اعتبار نہ کیا بلکہ ذکر جہر کو بھی بدعت جان کر اس سے منع کیا۔

علم باطن

۲۶۴۔ بنام مرزا حسام الدین :-

حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو طرح کے علم سیکھے ہیں۔ ایک تو وہ علم ہے جس کو میں تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں اور دوسرا وہ علم ہے کہ اگر میں اسے تمہارے سامنے ظاہر کروں تو کم میرا گلا کاٹ دو۔

علم اسرار

۲۶۸۔ بنام خان خانان :-

اجاریں آیا ہے کہ۔ العلماء و رتہ الانبیاء۔ علماء انبیاء کے وارث

ہیں۔

وہ علم ہا نبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات سے باقی رہا ہے دو قسم کا ہے۔ ایک علم احکام۔ دوسرا علم اسرار۔ ان انبیاء کا وارث وہ شخص ہے جس کو ان دونوں علموں سے حصہ حاصل ہوا ہو۔

اکثر لوگوں کا یہ گمان ہے کہ علم اسرار سے علم توہید و جود ہی اور کثرت میں وحدت ہے۔ میں کثرت کا مشاہدہ کرنا مراد ہے اور حق تعالیٰ کے احاطہ اور سرایاں و جود اور قرب و معیت سے کیا ہے جیسا کہ ارباب احوال کے نزدیک کشوف و مشہود ہے۔

حاشا و کلاش و حاشا و کلا۔

اس قسم کے علوم و معارف علم اسرار سے نہیں ہیں۔ اور نہ مرتبہ نبوت کے لائق ہیں۔ کیونکہ ان معارف کی بنیاد سکروت اور غلبہ حال پر ہے جو صحو کے منافی ہے۔

رویت و کلام حق تعالیٰ

۲۶۹۔ بنام میر سید محمد الشہداء گجراتی :-

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ولا صلح انہ صلی اللہ علیہ وسلم ما

مادای سر بہ مسلمانہ لیلۃ المعراج۔ صحیح یہ ہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنے رب کو نہیں دیکھا۔

یہ بے سرو سامان اپنے خیال باطل میں ہر روز خدا کو دیکھتے ہیں۔ حالانکہ حضرت محمد رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک دیدار میں بھی علماء و کاتبین و قال ہے۔ حضرت موسیٰ

علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو شجرہ مبارکہ سے حق تعالیٰ کا کلام سنا۔ تو اس کلام

کو حق تعالیٰ کے ساتھ ہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق کے ساتھ ہوتی ہے، نہ کہ

وہ نسبت جو کلام کو اپنے منکلم کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور ایسے ہی وہ کلام، جو آنحضرت

مسیحی اللہ علیہ وآلہ وسلم زخمی ہوئے جب کہ اللہ علیہ السلام سے سنی ان کو بھی حق تعالیٰ کے ساتھ
وہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق سے ہے +

قطب مدار

۲۴۳۔ بنام ملا احمد برکی :-

معلوم ہو کہ آپ اس زمین کا مدار بنائے گئے ہیں۔ اور ان حدود و اطراف کے
لوگ آپ کے ساتھ وابستہ کئے گئے ہیں۔ آپ ایسے مقامات میں جہاں کفر ممکن ہو اور
بدعتیں جاری ہوں۔ علوم شرعیہ کی تعلیم دیں اور احکام فقہیہ پھیلائیں۔ ذکر قلبی بھی کہ جس کے
ساتھ آپ مجاہد ہیں احکام شرعیہ کے بجالانے میں مدد دینے والا اور نفس امارہ کی سرکشی
کو دور کرنے والا ہے۔ اس طریق کو بھی جاری رکھیں +

مشابہات مقطعات۔ تاویلات

۲۴۴۔ بنام شیخ بدیع الدین :-

براہِ راست حق تعالیٰ نے اپنی کتاب مجیدہ کو دو قسم پر فرمایا ہے۔ ایک محکمات دوسری

مشابہات۔

قسم اول علوم شرائع اور احکام کا مآخذ اور مبدع ہے اور قسم ثانی حقائق اور اسرار
کے علوم کا مخزن ہے الفاظ وجہ (چہرہ، قدم، ساق، پیٹلی، اصابع، انگلیاں) اور
انامل جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں۔ یہ سب مشابہات میں سے ہیں۔ اور ایسے
حروف مقطعات بھی جو قرآنی سورتوں کے اول میں واقع ہوئے ہیں مشابہات میں سے
ہیں۔ ان کی تاویل پر علمائے راہنہ کے سوا اور کسی کو اطلاع نہیں ہو گئی ہے۔ یہ خیال
نہ کیجئے کہ مراد قدرت ہے اور اس کی تعبیر بدست کی گئی ہے یا مراد ذات ہے اور اس کو وجہ سے
تعبیر کیا ہے، بلکہ ان کی تاویل ان پوشیدہ اسرار سے ہے۔ جو انھیں خواص پر ظاہر کئے گئے ہیں۔

سیر مستطیل۔ سیر مستدیر۔ معرفت الہی

۲۴۵۔ بنام ملا عبدالحی :-

سیر مستطیل یہ ہے کہ اپنا مقصود اپنے دائرہ کے باہر طلب کیا جائے۔ اور سیر مستدیر یہ ہے

کہ اپنے دل کو پھیر کر اپنا مقصد و خواہش ہی سے طلب کیا جائے۔
بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ علم الیقین عین الیقین کا حجاب ہے اور عین الیقین
علم الیقین کا حجاب ہے۔ اور نیز بعض نے فرمایا ہے کہ اس شخص کی علامت، جس نے اللہ
تعالیٰ کو کما حقہ پہچانایا ہے کہ اس کے سرخیز واقف ہو جائے۔ لیکن خود اس کو اس کا علم
نہ ہو۔ ایسا شخص اس معرفت میں کامل ہے۔ اس کے سوا اور کوئی معرفت نہیں ہے۔ اور
بعض نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عارف وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ
حیران اور پریشان ہے۔

فنائے قلب۔ اہل سنت۔ ترک بدعت

۲۷۸۔ بنام ملا عبد الکریم ستامی :-

دل کی سلامت اس وقت حاصل ہوتی ہے جب دل میں ماسوائے حق کا گذر نہ رہے۔
اس دولت کو فنائے قلب سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس راہ میں پہلا قدم ہے اور جتنے
ولایت کے کمالات ہیں سب اسی دولت کی فرع ہیں۔ اس دولت غلطے تک پہنچنے
کے لئے سب سے زیادہ قریب راستہ طریقہ علیہ نقشبندیہ قدس سرہم کا طریق ہے۔ کیونکہ
ان بزرگوں نے اپنی سیر کی ابتدا عالم امر سے کی ہے۔ اور قلب سے قلب کے پیروں والے
یعنی خدا کی طرف راستہ لے گئے ہیں۔ انھوں نے دوسروں کی ریاضتوں اور مجاہدوں
کے بجائے سنت کو لازم کر لیا ہے اور بدعتوں سے کنارہ کیا ہے۔

حضرت خضر۔ قطب مدائن

۲۸۲۔ بنام میاں بدیع الدین :-

اجاب مدت سے حضرت خضر علیہ السلام کے احوال کی نسبت مجھ سے دریافت کیا
کرتے تھے۔ فقیر کو ان کے حال پر پوری پوری اطلاع نہ تھی، اس لئے جواب دینے میں
توقف ہوا۔ آج میں صبح کے حلقہ میں دیکھا کہ حضرت ایسا اس روح حضرت خضر علیہ السلام
روحانیوں کی طرح موجود ہیں۔ تلقی روحانی یعنی روحانی ملاقات میں حضرت خضر علیہ السلام
نے فرمایا کہ ”ہم عالم ارواح میں سے ہیں۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے ہماری ارواح کو ایسی

قدرت کا مدعنا فرمائی ہے کہ اجسام کی صورت میں تشتمل ہو کر ہماری ارواح سے وہ کام صادر ہوتے ہیں جو جسموں سے وقوع میں آتے ہیں۔ یعنی جسمانی حرکات و سکنات اور جسدی طاعات و عبادات۔ ہم شرائع کے ساتھ مکلف نہیں ہیں۔ لیکن قطب مدار کے کام ہمارے سپرد ہیں اور قطب مدار امام شافعیؒ کے مذہب پر ہے اس لئے ہم بھی اس کے پیچھے امام شافعیؒ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے موافق نماز ادا کرتے ہیں۔ اُس وقت یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی طاعت پر کوئی جزامرتب نہیں ہے۔ صرف طاعت کے ادا کرنے میں اہل طاعت کے ساتھ وہ موافقت کرتے ہیں۔ اور عبادات کی صورت کو مد نظر رکھتے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ولایت کے کمالات میں فقہ شافعی کے ساتھ موافقت رکھتے ہیں، اور کمالات نبوت کی نسبت فقہ حنفی کے ساتھ رکھتے ہیں۔

اُس وقت حضرت خواجہ محمد یار ساقی سرہ، کے اس سخن کی حقیقت بھی معلوم ہو گئی جو انھوں نے تفصیل میں نقل کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزل کے بعد امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب کے موافق عمل کریں گے۔

شب معراج

۲۸۳۔ بنام صوفی قربان :-

شب معراج میں آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رویت دنیا میں واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ آخرت میں واقع ہوئی ہے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اس رات کو دائرہ مکان و زمان اور تنگی مکان سے باہر نکل گئے تھے اور اس لئے ازل اور ابد کو آن واحد میں معلوم کر لیا تھا اور ہدایت و نہایت کو ایک ہی نقطہ میں متحد دیکھا تھا۔ یعنی اُن اہل بہشت کو جو کئی ہزار سال کے بعد بہشت میں جائیں گے بہشت میں دیکھ لیا۔ وہ رویت جو اس مقام میں واقع ہوئی۔ وہ رویت آخرت ہے۔ اور اس اجتماع کے منافی نہیں ہے جو رویت کے عدم وقوع پر ہوا ہے۔

ارواحِ حادث ہیں

۲۸۶۔ بنام مولانا امان اللہ فقیہ :-

اہل اسلام کے نزدیک تمام عالم مع اپنے اجزاء کے محدث ہے۔ ارواح بھی جملہ عالم میں سے ہیں، کیونکہ تمام ماسوائے اللہ کا نام عالم ہے۔

صانع اور مصنوع

۲۸۷۔ بنام میاں غلام محمد:-

عالم کو اپنے صانع بے چون کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے۔ سوا اس کے کہ عالم اس کا مخلوق ہے اور اس کے پوشیدہ کمالات پر دلیل ہے۔ اس حکم کے سوا جتنے حکم ہیں یعنی اتحاد، عینیت، احوال، معیت، وغیرہ یہ سب محکومت اور غلبہ حال پر مبنی ہیں۔ مستقیم الاحوال اصحاب جنہوں نے صحو کے پیاد سے پانی پیا ہے، ان علوم سے بیزار ہوتے اور توبہ کرتے رہے ہیں۔

مسئلہ قضا و قدر

۲۸۸۔ بنام مولانا بدر الدین:-

مسئلہ قضا و قدر میں اکثر لوگ حیران اور گمراہ ہو رہے ہیں اور اس مسئلہ پر غور کرنے والوں پر اس قسم کے باطل و ہم و خیال غالب ہیں کہ جو کچھ بندہ اختیار خود صادر ہوتا ہے اس میں وہ جبر کے قائل ہیں۔ اور بعض لوگ بندے کے فعل کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہی نہیں کرتے۔ بعض نے طریق اعتدال اختیار کیا ہے جس کو صراط مستقیم یا راہ راست کہا جاسکتا ہے۔ اور اس صراط مستقیم کی توفیق حق تعالیٰ نے فرقہ ناجیہ کو عطا فرمائی ہے اسی واسطے اہل سنت و جماعت کے لوگ فرماتے ہیں کہ بندوں کے اختیاری فعل خلق و ایجاد کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں اور کسب و کسب کے باعث بندوں کی طرف منسوب ہیں۔ یہ بندوں کی حرکت کو حق تعالیٰ کی قدرت کی طرف منسوب کرنے کے اعتبار سے خلق کہتے ہیں اور بندے کی قدرت کی طرف منسوب کر کے اعتبار سے اس کا نام کسب رکھتے ہیں۔

پیر کیسا ہو؟

۲۹۲۔ بنام شیخ حمید:-

پیرایسا ہونا چاہیے جو جذبہ اور سلوک کی دولت سے مشرف ہو اور قیاد بعلی سعاد
سے بہرہ ور ہو اور سیر فی اللہ اور سیر الی اللہ اور سیر عن اللہ باللہ اور سیر فی الاشیا باللہ
کو انجام تک پہنچا چکا ہو۔

اگر اللہ تعالیٰ کی عنایت سے کسی طالب کو اس قسم کا کامل کسیر مل جائے تو چاہیے کہ
اس کے وجود شریف کو غنیمت جانتے ہو۔
نماز معراج ہے۔ شیخ عبدالقادر جیلانی۔ خوارق کرامات
۲۹۳۔ بنام شیخ محمد غفری :-

آنحضرت صلعم کو باوجود استمرار وقت کے ایک خاص اور نادر وقت بھی حاصل
تھا۔ اور وہ وقت ادا گئے نماز کے وقت تھا۔ الصلوٰۃ معراج المؤمنین
نماز مومنوں کا معراج ہے۔
آپ نے سنا ہوگا۔ ارحمتی یا بادل، اے بلال مجھے راحت دے۔

اس مطلب کے ثبوت کے لئے یہ عادل گواہ ہے۔

حضرت شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ قدمی ہذا علی مہذبہ
کل ولی اللہ او جمیع اولیاء۔
میرا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہے۔

ابتداءً احوال میں سکر کے باعث جو کلمات مشائخ کے منہ سے نکلتے ہیں ممکن ہے کہ انہیں
کے ساتھ یہ کلام بھی سرزد ہوا ہو۔ یا اس کلام کے اظہار پر وہ مامور ہوئے ہوں۔
اُن کا قدم اس وقت کے تمام اولیاء کی گردنوں پر تھا۔ اور اُس وقت کے تمام اولیاء
اُن کے قدم کے نیچے تھے۔ لیکن یہ حکم اُس وقت کے اولیاء کے ساتھ مخصوص تھا۔ اولیاء
مستقیدین متاخرین اس حکم سے خارج ہیں۔

خوارق و کرامات کا بکثرت ظاہر ہونا افضلیت پر دلالت نہیں کرتا بہت ممکن
ہے کہ کوئی شخص جس سے کوئی بھی خرق عادت ظاہر نہ ہو اس شخص سے کہ جس سے

خارق و کرامات بکثرت ظاہر ہوئے ہوں، افضل ہو۔

خرف عادات و رسوم کے ہیں۔

اول :- وہ علوم و معارف الہی جلشائے جوج حق تعالیٰ کی ذات و صفات اور ان کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں، اور وہ عقل کے ماسوا اور متعارف متعارف کے برخلاف ہیں۔ اُن کے ساتھ اپنے خاص بندوں کو اللہ ممتاز کرتا ہے۔

دوم :- مخلوقات کی صورتوں کا کشف ہونا اور اُن پوشیدہ چیزوں پر اطلاع پانا اور ان کی خبر دینا جو اس عالم کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں۔

اول اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ مخصوص ہے، ورنہ ثانی محقق اور مبطل یعنی جھوٹے اور سمجھے دونوں میں شامل ہے، کیونکہ استدراج والوں کو بھی علم ثانی حاصل ہے۔ لوگ بیوقوف ہیں اور اتنا نہیں جانتے کہ وہ علم جو حاضر یا غائب مخلوقات احوال سے تعلق رکھتا ہے، اس میں کیا شرافت و کرامت ہے بلکہ یہ علم تو اس بات کے لائق ہے کہ جہالت سے بدل جائے تاکہ مخلوقات اور ان کے احوال محو ہو جائیں۔ حق تعالیٰ کی معرفت ہی وہ شے ہے جو ترانیت و کرامت و دروغ و اغراض و احترام کے لائق ہے۔

صفات ثمانیہ - اقسام تکوین

۲۴۸۔ بنام محمد معصوم :-

واجب الوجود کے صفات ثمانیہ تحقیق یہ ہیں :-

تکوین - علم - قدرت - ارادہ - سمیع - بصر - کلام - حیوۃ - ان میں سے ہر صفت تعظیفاً

مستعدہ کے اعتبار سے بہت سے جزئیات رکھتی ہے۔ جیسے کہ تکوین کہ اس سے تعلقات مستعدہ کے اعتبار سے تخلیق (پیدا کرنا)، تزئین (رزق دینا)، اجزاء و امات (زندہ کرنا) اور مارتا (جزئیات پیدا ہوئے)۔

و بائے طاعون - تربیت اولاد

۲۴۹۔ بنام شیخ فرید :-

اس ملک میں جانے غافل کی شومی سے اول جو تہ ہلاک ہوئے، جو ہم سے زیادہ نیک

رہتے تھے، پھر عورتیں جن کے وجود پر نوع انسانی کی نسل و بقا کا مدار ہے، مردوں کی نسبت زیادہ مرگئیں۔ جو کوئی اس دبا میں مرنے سے بھاگا اور سلامت رہا اس نے اپنی زندگی پر خاک ڈالی اور جو شخص نہ بھاگا اور مر گیا، اس کو موت شہادت کی مبارک بادی اور خوشخبری ہے۔

بچوں کی تربیت اور ان کی تکلیف برداشت کرنے سے دل تنگ نہ ہونا، کیونکہ بہت سے اجہر کی امید اسی پر مرتب ہے +

نبوت - ولایت - مجددیت

۳۰۱۔ ہام مولانا امان اللہ :-

نبوت سے مراد وہ قرب الہی ہے، جس میں ظلیت کی آمیزش نہیں ہے۔ اور اس کا عروج حق تعالیٰ کی طرف میلان رکھتا ہے اور اس کا نزول خلق کی طرف ہے۔ یہ قرب بالاصالت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا نصیب ہے۔ اور یہ منصب انھیں بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ منصب نبوت حضرت سید البشر علیہ السلام پر ختم ہو چکا ہے۔ خادموں کو اپنے مالکوں کی دولت اور پس خوردہ حصہ حاصل ہوتا ہے۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے قرب سے ان کے کامل خادموں کو بھی حصہ حاصل ہوتا ہے۔ اس مقام کے علوم و معارف اور کمالات بھی بطریق دراشت کامل تابعین کو نصیب ہوتے ہیں۔ خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے بعد ان کے کامل تابعین کو بطریق تبعیت و دراشت کے کمالات نبوت کا حاصل ہونا ان کی غایت کے منافی نہیں ہے۔

راستے جو کمالات نبوت کی طرف پہنچانے والے ہیں، دو ہیں۔ ایک وہ راستہ ہے جو مقام ولایت کے مفصل کمالات کے طے کرنے پر موقوف ہے اور دین تجلیات ظلیہ اور معارف سکریہ کے حاصل ہونے پر وابستہ ہے، جو قرب ولایت کے مناسب ہیں۔ ان کمالات کے طے کرنے اور ان تجلیات کے حاصل ہونے کے بعد کمالات نبوت میں قدم رکھا جاتا ہے۔ دوسرا راستہ یہ ہے کہ ولایت کے کمالات حاصل

ہوئے بغیر کمالات نبوت تک پہنچنا میسر ہو جاتا ہے۔ یہ دوسرا راستہ شاہِ راہ ہے اور کمالات نبوت تک پہنچنے کے لئے زیادہ قریب ہے۔

جاننا چاہیے کہ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں یہ بخشش بے وسیلہ ہے اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کے حق میں جو تبعیت و وراثت کے طور پر اس در سے مشرف ہوئے ہیں، انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وسیلہ ہے۔ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم اجمعین کے بعد اور لوگ بہت کم اس دولت سے مشرف ہوئے ہیں۔ گو یہ جائز ہے کہ تبعیت اور وراثت کے طور پر دوسروں کو بھی اس دولت سے سرفراز فرمائیں۔

میں خیال کرتا ہوں کہ اس دولت نے تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا پرتو ظاہر کیا ہے اور تبع تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا سایہ ڈالا ہے۔ بعد ازاں یہ دولت پوشیدہ ہو گئی تھی کہ آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت سے الف ثانی (دوسرے ارسال) کی خبر نہ آگئی اور اس وقت پھر وہ دولت تبعیت و وراثت کے طور پر ظاہر ہو گئی اور آخر، اول سے مشابہ ہو گیا۔

ولایت نبوت بہشت

۳۰۲۔ بنام مخدوم زادہ محمد الدین محمد معصوم

ولایت سے مراد وہ قرب الہی ہے، جس میں ظلیت کی آمیزش اور ملاوٹ ہو اور حجابوں اور پردوں کے حائل ہوئے بغیر حاصل نہ ہو۔ اولیاء کی ولایت ضرور ظلیت کے داغ سے داغدار ہے اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اگرچہ ظلیت سے بھی چلی ہے، لیکن اسما، صفات کے حجاب کے حائل ہوئے بغیر متحقق نہیں ہے۔ ملاوٹ کی ولایت اگرچہ اسما و صفات کے حجابوں سے بلند و برتر ہے، لیکن ثبوت و اعتبارات ذاتیہ کے حجابوں سے وہاں بھی چارہ نہیں ہے۔ نبوت اور رسالت ہی وہ شے ہے جس میں ظلیت کی کوئی آمیزش نہیں ہے اور صفات و اعتبارات کے حجاب سب راستہ ہی میں رہ جاتے ہیں۔ پس لامحالہ ولایت سے نبوت افضل ہوئی۔ اور قرب نبوت ذاتی

اطلاع نہیں ہوتی بد

معراج المؤمنین

۲۶۱۔ بنام میر نعمان :-

الصلوة معراج المؤمنین نماز مومنوں کے لیے معراج ہے۔

اقرب ما يكون العبد من الرب في الصلوة سب سے زیادہ قرب جو بند کے کو رب سے ہے وہ نماز میں ہوتا ہے۔

نمازی جو نماز کی حقیقت سے آشنا ہے، نماز ادا کرنے کے وقت گویا عالم دنیا سے باہر نکل جاتا ہے اور عالم آخرت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور اس وقت اس دولت سے جو آخرت سے مخصوص ہے، حصہ حاصل کر لیتا ہے۔ اور ظلیت کی آمیزش کے بغیر اصل کا فائدہ پا لیتا ہے۔

اس طائفہ میں جم غفیر نے اپنے اضطراب و بیکاری کی تسکین سماع - نغمہ - وجد اور تواجہ سے حاصل کی ہے۔ اگر نماز کے کمالات کی حقیقت کچھ بھی ان پر مشکف ہو جاتی تو ہرگز یہ سماع و نغمہ کا نام نہ لیتے اور نہ وجد و تواجہ کو یاد کرتے۔

معراج المؤمنین

۲۶۳۔ بنام میاں تاج دین :-

فیض کے نزدیک جس طرح کعبہ کی سمت ملک، بشر اور تمام مخلوق کے لئے مسجد الہیہ ہے اسی طرح اس کی حقیقت بھی ان صورتوں کے حقائق کے لئے مسجد الہیہ ہے۔ اسی واسطے حقیقت کعبہ تمام حقائق سے برتر ہے اور اس کے متعلق کمالات تمام حقائق کے متعلق کمالات سے برتر ہیں۔ گویا یہ حقیقت حقائق کوئی اور حقائق الہی کے درمیان بزرخ ہے۔ حقائق الہی سے مراد عظمت و کبریا کے پرے میں، جن کے دامن پاک تک رنگ، کیفیت کاگز نہیں اور ظلیت نے ان کی طرف راہ پائی ہے۔ دنیوی عروج و جہاں کے ظہورات کی نہایت حقائق کوئی کے استہانتک ہے اور حقائق الہی سے کامیاب ہونا آخرت پر مخصوص ہے۔ ہاں ساریں جو مومن کی معراج ہے اور اس معراج میں گویا دینا سے نکل کر آخرت میں

چلا جاتا ہے۔ اس خاص سے جو آخرت میں میسر ہوگا کچھ حصہ حاصل ہو جاتا ہے۔
 میں خیال کرتا ہوں کہ نماز میں اس دولت کے حاصل ہونے کا عمدہ ذریعہ کعبہ کی
 طرف، جو حقائق الہی جل شانہ کے ظہورات کا مقام ہے، نمازی کا توجہ کرنا ہے۔ دنیا میں
 کعبہ ایک عجیب شے ہے۔ صورت میں یہ دنیا سے ہے لیکن حقیقت میں یہ آخرت سے ہے
 نماز نے بھی اس کے وسیلے سے یہ نسبت پیدا کر لی ہے کہ صورت اور حقیقت میں یہ دنیا اور
 آخرت کی جامع ہے۔

قلب بمنزلہ برزخ می

۲۶۴۔ بنام میر سید باقر سہارنپوری :-

ابھی طرح اس کے حال کا ملاحظہ کیا گیا تو ظاہر ہوا کہ اس کی یہ فنا اور محویت غنصر ہوا
 میں ہے۔ جو ذرات میں سے ہر ذرہ کو محیط ہے اور ہوا کو سوا کوئی اور امر مشہود نہیں ہے
 اور اسی کو وہ خدا ہے نہایت سمجھا ہے۔ تعالیٰ اللہ سبحانہ عن ذالک
 علواً کبیراً۔

جاننا چاہیے کہ عالم خلق یعنی مابعد عناصر اربعہ اور عالم ادراج کے درمیان قلب
 بمنزلہ برزخ کے ہے اور دونوں عالم کا رنگ رکھتا ہے۔ گویا قلب کا نصف حصہ عالم خلق
 سے ہے اور نصف حصہ عالم ادراج سے ہے۔ جب اس کے عالم خلق والے نصف حصہ کو پھر
 نصف کریں تو معاملہ غنصر ہوا پر جا پڑے گا۔ پس قلب کا چوتھا حصہ مقام ہوا سے ہے۔ جس میں
 قلب شامل ہے۔

مسلمانوں کے حقوق

۲۶۵۔ بنام شیخ عبدالہادی بدایونی :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ حق المسلم على المسلم خمس رد اللہ
 و عیادۃ المریض و اتباع الجنائز و اجابت الدعوی و تشمیت العالین۔
 مسلمانوں کے پانچ حق مسلمانوں پر ہیں۔ سلام کا جواب دینا۔ بیماری پر پی کرنا۔ جنازہ کے
 پیچھے چلنا۔ اور دعوت کا قبول کرنا۔ اور چھینک کا جواب دینا۔

عقائد اہل اسلام

۲۶۶۔ بنام خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ :-

(۱) اللہ تعالیٰ خود موجود ہے اور تمام اشیاء اسی کی ایجاد سے موجود ہیں۔ وہ اپنی ذات۔ صفات اور افعال میں بگا نہ ہے۔

(۲) حق تعالیٰ پر زمانہ اور تقدم و تاخير کے احکام جاری نہیں ہوتے۔ حق تعالیٰ کے علم میں ہم معلومات کا تعلق ثابت کریں تو ایک ہی تعلق ہو گا جو تمام مخلوقات کے ساتھ متعلق ہے۔ اور وہ تعلق بھی مجہول الکلیفیت ہے اور صفات العلم کی طرح بے چون و بے چگونہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرح اس کے صفات اور افعال بھی بے چون اور بے چگون ہیں۔ اشرفی نے حق تعالیٰ کے فعل کی حقیقت سے اطلاع نہ پائی۔ اس لئے تکوین کو حادث کہہ دیا۔ اور حق تعالیٰ کے افعال کو حادث جان لیا۔ اور یہ نہ جانا کہ یہ سب حق تعالیٰ کے ازلی فعل کے آثار ہیں نہ کہ حق تعالیٰ کے افعال۔

بعض صوفیہ نے جو تجلی افعال ثابت کی ہے اور اس مقام میں ممکنات کے افعال کے ائینہ میں اس واحد جل شانہ کے فعل کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا ہے۔ وہ بھی اسی قسم سے ہے۔ یعنی تجلی در حقیقت حق تعالیٰ کے فعل کے آثار کی تجلی ہے نہ کہ حق تعالیٰ کے فعل کی اتنی۔ کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے، جو بے چون اور بے چگون اور قدیم ہے اور اپنی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ (جس کو تکوین کہتے ہیں) محدثات کے ائینوں میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔

افعال و صفات حق تعالیٰ کی ذات پاک سے الگ نہیں ہیں۔ کہ ان کی تجلی ذات کی تجلی کے سوا متصور ہو۔ اور وہ چیز جو حق تعالیٰ کی ذات سے الگ ہے وہ حق تعالیٰ کی صفات اور افعال کے ظلال ہیں۔ جن کی تجلی کو افعال و صفات کے ظلال کی تجلی کہنا چاہیے نہ کہ افعال و صفات کی تجلی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کسی چیز میں ملوث نہیں کرتا اور نہ کہ فی ہیز میں ملوث آکرتی ہے۔ حق تعالیٰ تمام اشیاء کو محیط ہے اور ان کے ساتھ قرب و میقت۔ کہتا ہے۔ اس واسطے اور

قرب اور محبت سے جو مراد ہے وہ ہمارے فہم و اصرار میں نہیں آ سکتا۔ جو کچھ حقیقت اور شہود سے ہم معلوم کرتے ہیں اس سے بھی وہ منزہ اور پاک ہے۔ کیونکہ ممکن کو حق تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے سوائے نادانی اور حیرت کے کچھ حاصل نہیں ہے۔ غیب کے ساتھ ایمان لانا چاہیئے اور جو کچھ مشکوٰۃ اور مشہد بہ اس کو لائے گی نفی کے نیچے لانا چاہیئے۔

(۴۷) حق تعالیٰ کسی چیز سے متحد نہیں ہوتا اور نہ کوئی چیز اس سے متحد ہو سکتی ہے اور جو کچھ کہ موصوفہ کے بعض عبارت مثلاً اِذَا التَّمَّ الْفَقْرُ فَهُوَ اللّٰہ

سے منہوم ہوتا ہے اور یہ ہے کہ جب فقر تمام ہو جائے اور شخص غنی ہو جائے تو اس وقت اس فقر کے سوا کچھ باقی نہیں رہتا نہ یہ کہ عدائے تعالیٰ کے ساتھ وہ متحرک رہتا ہے اور خدا سے جدا ہے۔ کیونکہ یہ کفر اور نہایت بد ہے۔

حضرت خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ عبارت ”اِنَّا لَمَعْنٰی“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ ہیں کہ میں نہیں ہوں، اور حق موجود ہے۔

(۵۱) حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بھی غنی مطلق ہے اور کسی امر میں کسی محتاج نہیں ہے۔ وہ جس طرح وجود میں محتاج نہیں ہے ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے۔

آیہ کریمہ - وَمَا خَلَقْتُ الْاِنْسَانَ وَلَا لِيَعْبُدُنِي
میں نے جن اور انسان کو عبادت کے لئے پیدا کیا ہے

اس کا مطلب یہ ہے کہ جو انسان کا پیدا کرنا ہے مقصد یہ ہے کہ ان کو اپنی معرفت حاصل ہو جائے ان کا کمال ہے۔

اور حدیث قدسی میں جو یہ واقعہ ہے فَخَلَقْتُ الْاِنْسَانَ لَعَرَفْنِي - میں نے خلقت کو اپنے پیدا کیا کہ پہچانا جاؤں۔

اس جگہ بھی مرا خلقت کی معرفت ہے نہ یہ کہ میں معرفت ہو جاؤں اور خلقت کی معرفت کے ذریعے

کمال حاصل کر دے۔

(۶) حق تعالیٰ نقصان کی تمام صفتوں اور حدوث کے نشانون سے منزہ اور برتر ہے۔ نہ وہ جسم و جسمانی ہے اور نہ مکانی اور زمانی ہے۔ صفات کمال اس کے لئے ثابت ہیں جن میں سے آٹھ صفات کمال وجود ذات تعالیٰ پر وجود زائد کے ساتھ موجود ہیں۔ اور وہ صفات یہ ہیں۔ حیات۔ علم۔ قدرت۔ ارادت۔ سمیع۔ بصر۔ کلام اور تکوین۔ اور یہ صفات خارج میں موجود ہیں۔ ایسا نہیں ہے کہ وجود ذات پر وہ وجود زائد کے ساتھ علم میں موجود ہیں اور خارج میں نفس ذات تعالیٰ و تقدس ہو۔ جیسا کہ بعض صوفیہ وجود یہ لئے گمان کیا ہے اور کہا ہے۔

از روئے تعقل ہمہ غیر اند صفات ، ؛ با ذات تو از روئے تحقق ہمہ عین ،
(۷) حق تعالیٰ قدیم اور ازلی ہے۔ اور اس کے سوا کسی کے لئے قدم اور ازلیت ثابت نہیں ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن سینا اور فارابی کی تکفیر اسی واسطے کی ہے کہ وہ عقول اور نفوس کے قد کے قائل ہوئے ہیں اور صورت اور ہیولے کے قدیم ہونے کا گمان کیا ہے۔ اور آسمانوں کو موح ان اشیا کے جو ان میں ہیں قدیم سمجھا ہے۔ اور ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ، فرمایا کرتے تھے کہ شیخ نجی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا مین کے ارواح کے قدم کے جو قائل ہوئے ہیں اسے ظاہر کی طرف سے پھیر کر تاویل پر محمول کرنا چاہیے۔ تاکہ اہل ملت کے اجماع کے مخالف نہ ہو۔

(۸) حق تعالیٰ قادر مختار ہے۔ اور ایجاب کی آمیزش اور اضطراب کے گمان سے منزہ اور برتر ہے۔ فلاسفہ بے خود نے ایجاب کو کمال جان کر حق تعالیٰ کے اختیار کی نفی کی ہے اور ایجاب کو ثابت کیا ہے۔ اور ان ہیوقوفوں نے اس واجب الوجود کو محفل اور بیکار سمجھ لیا ہے۔ اور صرف ایک صنوع کو کہ وہ بھی ایجاب سے ہے، زمین و آسمان کے خالق سے صادر ہوا جانتے ہیں اور حوادث کے وجود کو عقل فعال کی طرف نسبت دیتے ہیں جس کا وجود ان کے دہم کے سوا کہیں ثابت نہیں ہے۔ ان کے گمان میں

ان کو حق تعالیٰ کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے۔ و قوف وہ ہے جو ان کو عقل مند جانتا ہے۔ علم طلب، نجوم اور علم تہذیب، اخلاق جو ان کے تمام علوم میں بہتر علم ہیں، گزشتہ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کی کتابوں سے چرا کر انہوں نے رائج کئے ہیں۔

شیخ محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کی بعض عبارتیں بھی ایجاب کی طرف ناظر ہیں۔ اور قدرت کے معنی میں فلسفہ کے ساتھ موافقت رکھتی ہیں، یعنی ترک کی صحت وہ قادر سے تجویز نہیں کرتے اور فعل کی جانب کو لازم جانتے ہیں۔

عجب معاملہ ہے کہ شیخ محی الدین مقبولوں میں سے نظر آتے ہیں۔ اور ان کے اکثر علوم جو آرائے اہل حق کے مخالف ہیں خطا اور ناصواب ظاہر ہوتے ہیں۔ شاید خطائے مکشعی کے باعث وہ معذور ہیں۔ اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت ان سے دور ہے۔

شیخ محی الدین کے حق میں اس فقیر کا اعتقاد خاص یہ ہے کہ ان کو مقبولوں میں سے جانتا ہے اور اس کے مخالف علوم کو خطا پر محمول کرنا چاہیئے۔

(۹) ممکنات یعنی جواہر۔ اعراض۔ جسم۔ عقول۔ نفوس۔ افلاک اور عناصر سب کے سب اس قادر مختار کی ایجاد کی طرف منسوب ہیں جو ان کو عدم کی پوشیدگی سے وجود میں لایا ہے۔ اور جس طرح یہ سب چیزیں اپنے وجود میں حق تعالیٰ کی محتاج ہیں۔ اسی طرح بقا میں بھی اس کے محتاج ہیں۔ اور اس نے اسباب اور وسائل کے وجود کو اپنے فعل کا رد و پوش بنایا ہے اور حکمت کو اپنی قدرت کا پہلہ نہایا ہے۔ نہیں۔ بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کے لئے دلائل بنایا ہے اور حکمت کو قدرت کے وجود کا وسیلہ فرمایا ہے۔

اسباب اور وسائل جو اپنے وجود اور بقا میں حق تعالیٰ کے محتاج ہیں اور اپنا ثبوت و قیام اسی سے اور اسی کے ساتھ رکھتے ہیں۔ حقیقت میں جہاں محض ہیں۔ اگر توگ اسباب کے رفع کرنے کو کمال جانتے ہیں اور اشیا کو ابتداء ہی سے بغیر ذریعہ اسباب کے حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اسباب کے رفع کرنے میں اس حکمت کا رفع ہونا ہے جس کے ضمن میں بہت سی مصلحتیں مد نظر ہیں۔

اسباب کا توسط و وسیلہ تو کل کے منافی نہیں ہے جیسا کہ اکثر افسوس نے گمان کیا ہے۔ بلکہ اسباب کے توسط میں کرنا یا نہ کرنا مکمل ہے۔

(۱۰) حق تعالیٰ خیر و شر کا ارادہ کرنے والا اور ان دونوں کا پیدا کرنے والا ہے۔ لیکن خیر سے ممانعتی ہے اور شر سے راضی نہیں ہے۔

معتزلہ بندہ کو اپنے افعال کا خالق کہتے ہیں اور کفر و معاصی کی ایجا و کوا اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور شیخ محمد الدیجی اور ان کے تابعین کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح ایمان اور اعمال صالحہ اتم ایجابی کو پسندیدہ ہیں۔ اسی طرح کفر و معاصی بھی اتم المضل کو پسندیدہ ہیں۔

افعال کا پیدا کرنا حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور ان افعال کا کس بندہ کی طرف منسوب ہے عادتاً اللہ اسی طرح جاری ہے کہ پہلے بندہ اپنے فعل کا قصد کرتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اس فعل کو یہ اثر دیتا ہے۔ چونکہ بندہ کا فعل اپنے قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اس لئے مدح و نعم اور ثواب و عذاب بھی اسی کے متعلق ہوتا ہے اور بعض نے جو کہا ہے کہ بندہ کا اختیار فقیرانہ ہے، تو بجا کہا ہے۔ لیکن اگر اس لحاظ سے کہا جائے کہ فعل مامور ہے، اسے اس میں کافی نہیں ہے، تو صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسے فعل کے لئے تکلیف نہیں دینا جو بندہ کی طاقت سے باہر ہے۔

غرض یہ کہ فعل موقت یعنی چند روزہ فعل پر ہمیشہ کی جزا کا مترادف کرنا حق تعالیٰ کی تقدیر کے خلاف ہے، جس لئے کفر موقت کے لئے ہمیشہ کا عذاب مقرر کیا ہے اور دائمی لذت و نعمت کو ایمان بوقت پر واجبہ کیا ہے۔ ذالک تقدیر العزیز الحکیم

حق تعالیٰ کی بارگاہ کی نسبت کفر اختیار کرنے کے لئے جزا بھی ایسی ہونی چاہیے جو تمام سخت عذابوں سے بڑھ کر ہو۔ اور اسی طرح اس منعم بزرگ پر غیب کے ساتھ ایمان لانے اور نفس و شیطان کی مزامحت کے باوجود اس کو راستہ گواہی کے لئے جزا بھی ایسی ہونی چاہیے جو سب جزاؤں سے بہتر اور اعلیٰ درجہ کی ہو۔

بعض مشائخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ بہشت میں داخل ہونا درحقیقت حق تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے اور ایمان کے ساتھ اس کو وابستہ کرنا اس لئے ہے کہ اعمال کی جزا ہوگی تو زیادہ لذت ہوگی۔

فقیر کے نزدیک بہشت میں داخل ہونا ایمان پر وابستہ ہے لیکن ایمان حق تعالیٰ کا فضل اور اس کا عطیہ ہے۔ اور دوزخ میں داخل ہونا کفر پر منحصر ہے۔ اور کفر نفس امارہ کی خواہش سے پیدا ہوتا ہے۔ ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من مיתה فمن نفسك جو تجھے نیکی پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو تجھے برائی پہنچے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔

بانا چاہیے کہ بہشت میں داخل ہونے کو ایمان کے ساتھ وابستہ کرنے میں وحقیقت ایمان کی تعظیم ہے، بلکہ مومن کی تعظیم ہے۔ اور اسی طرح دوزخ میں داخل ہونے کو کفر کے ساتھ وابستہ کرنے میں کفر کی حقارت اور اس ذات بزرگ کی فضیلت ہے۔ جس کی نسبت یہ کفر و قرعہ میں آیا۔ اس کے برخلاف جو بعض مشائخ نے کہا ہے۔ وہ اس دقیقہ سے خالی ہے۔

(۱۱) آخرت میں مومن لوگ اللہ تعالیٰ کو بے حیت اور بے کیف، بے شبہ اور بی مثال جنت میں دیکھینگے۔

ایک دن حضرت خواجہ قدس سرہ، اپنے شیخ سے نقل کرتے تھے کہ اگر منزہ دیدار کو تشریف کے مرتبہ میں مقید نہ کرتے اور تشبیہ کے بھی قائل ہوتے اور دیدار کو اس تجلی میں بھی جانتے تو ہرگز انکار نہ کرتے اور نہ دیدار کو محال سمجھتے۔ یہی منزہ کا انکار ہے جہتی اور بے کیفی سے ہے جو مرتبہ تنزیہ کے ساتھ ٹھکڑا ہے، برخلاف اس تجلی کے کہ اس میں جہت اور کیف ملحوظ ہے۔

(۱۲) انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کا مبعوث ہونا اہل جہان کے لئے سر امرِ حجت بعثت کے بغیر تصفیہ اور تنزیک کی حقیقت حاصل نہیں ہو سکتی اور وہ صفائی جو کافروں اور فاسقوں کو حاصل ہوتی ہے وہ نفس کی صفائی ہے نہ کہ قلب کی صفائی۔ اور صفائے نفس سے گمراہی کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوتا اور خسارہ کے سوا کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ بعض

امور غیبی کا کشف جو صفائی نفس کے وقت کافروں اور ناپسندوں کو حاصل ہوتا ہے وہ استدراج ہے۔

(۱۳) قبر کا عذاب کافروں اور بعض گنہگار مومنوں کے لئے حق ہے۔

(۱۴) قبر میں مومنوں اور کافروں سے منکیر نکیر کا سوال بھی حق ہے۔ قبر دنیا اور آخرت

کے درمیان ایک برزخ ہے۔ اس کا عذاب ایک وجہ سے عذاب دنیوی سے مناسبت رکھتا ہے اور انقطاع پذیر ہے، اور دوسری وجہ سے عذاب آخرت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ آیت کریمہ۔ الناس لیرضون علیہا عذاباً وعقوباً (صبح اور شام وہ آگ کے سائے پیش کیے جلتے ہیں)۔

عذاب قبر میں نازل ہوئی ہے۔ وہ شخص بہت ہی سعادتمند ہے جس کی لغزشوں اور قصور کو بخش دین مواخذہ نہ کریں اور مواخذہ کے مقام میں وہ آئے بھی تو دنیا کی مصیبتوں کو کفار بنادیں اور کچھ باقی رہ جائے تو قبر کی تکلیفوں کو کفارہ بنادیں۔ ناک پاک ہو کر وہ محشر میں مہربان (۱۵) روز قیامت حق ہے۔ اس دن آسمان، زمین، ستارے، پہاڑ، سمندر، حیوان

نباتات اور معاون سب کے سب معدوم اور ناپیچر ہو جائیں گے۔ آسمان پھٹ جائیں گے اور ستارے پراگندہ ہو کر گر جائیں گے اور زمین و پہاڑ اڑ جائیں گے۔ یہ اعدام اور فنا نفع اولے سے تعلق رکھتا ہے۔ تقوٰہ ثانیہ میں مردے قبروں سے اٹھیں گے اور محشر میں جائیں گے۔

(۱۶) حساب، میزان اور صراط حق ہے، کہ خبر صادق نے ان کی نسبت خبر دی ہے۔

(۱۷) بہشت و دوزخ موجود ہے۔ قیامت کے دن حساب لینے کے بعد ایک گروہ کو

بہشت میں اور ایک کو دوزخ میں بھیج دیں گے۔

ثواب و عذاب ابدی ہے جو کبھی ختم نہ ہوگا۔

صاحب خصوص کہتا ہے کہ سب کا انجام رحمت پر ہوگا۔ ان رحمتی وسعت

کل شیء

اور کفار کے لئے دوزخ کا عذاب وہ تین عتبہ تک ثابت کرتا ہے اور بعد ازاں کہتا ہے کہ آگ ان کے حق میں برد اور سلام یعنی ٹہنڈی اور سلامت ہو جائیگی۔

اس مسئلہ میں دو صواب سے دور چلا گیا ہے اور یہ نہیں سمجھا ہے کہ رحمت کا وسیع ہونا صرف دنیا سے مخصوص ہے۔ آخرت میں کافروں کو رحمت کی بوجھی نہ پہنچے گی۔ انہ کا لئیس من مرحۃ الا القوم الکافرین (میری رحمت سے کافروں کے سوا اور کوئی نہ امد نہ ہوگا۔

چونکہ یہ کشف مسلمانوں کے اجماع کے مخالف ہے اس لئے اس کا کچھ اعتبار اور شمار نہیں ہے۔
(۱۸) فرشتے اللہ جل شانہ کے بندے ہیں جو گناہوں سے معصوم اور خطا و نفسیاں سے محفوظ ہیں۔

تمام اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ خاص انسان خاص فرشتوں سے افضل ہیں، اور کوئی ولی کسی نبی کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

(۱۹) ان تمام دینی امور کو ساتھ جو ضرورت اور توازن کے طریق پر ہم تک پہنچتے ہیں، تصدیق قلبی کا سونا ایمان کہلاتا ہے۔ اور اقرار زبانی بھی ایمان کا رکن رکھا گیا ہے۔ وہ مسلمان جو باوجود ایمان کے کافروں کی رسمیں بجالاتے اور ان کی تعظیم کرتے ہیں، ان پر نماز جنازہ پڑھنا چاہیے۔ اور کفار کے ساتھ انھیں نہ ملانا چاہیے۔ اور امیدوار ہونا چاہیے کہ آخر کار وہ ایمان کی برکت سے عذاب سے نجات پائیں گے۔ اگر ذرہ بھر ایمان ہو گا تو اس کی جزا و جزا کا عذاب موت ہے۔ تمام کبیرہ گناہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں، وہ جسے چاہے بخش دے اور جسے چاہے عذاب دے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ومن قتل مومن متعمداً فجزاءہ جہنم خالدًا
 فیہا۔ جس کسی نے مومن کو قتل کیا اسکی جزا جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ
 رہے گا۔

میں کہتا ہوں کہ قتل کا یہ عذاب اس قاتل کے لئے ہے جو قتل کو سلال جانے، کیونکہ قتل کو حلال جاننے والا کافر ہے۔ ایسا ہی مفسرین نے ذکر کیا ہے۔
امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ۔

انام من۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اور حقیقت ان میں نزاع لفظی ہے۔ لیکن مذہب اول باعتبار ایمان حال ہے اور مذہب ثانی باعتبار ایمان انجام اور عاقبت ہے۔ لیکن صورت استثنائے کناہہ کرنا بہت اور مناسب ہے۔

(۲۰) ادیان اللہ کی کرامتیں حق ہیں۔ اور ان سے بہتر خرق عادات کے واقع ہونے کے سبب سے یہ بات ان کی عادت ستمرہ ہو گئی ہے۔ کرامت کا منکر علم عادی اور ضروری کا منکر ہے۔ نبی کا معجزہ دعویٰ نبوت کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے اور کرامت اس بات سے خالی ہے، بلکہ نبی کی متابعت کے اقرار کرنے کے ساتھ ہی جھوٹی ہے۔

(۲۱) فضیلت کی ترتیب، خلفائے راشدین کے درمیان ترتیب خلافت کے موافق ہے۔

(۲۲) عقائد درست کرنے کے بعد احکام فقہ سیکھنا ضروری ہے عقائد کے نسبت طہینا

اور یقین حاصل کرنا ہو اور حقیقت اور طریقت بھی سیکھنا ہو تو طریق صوفیہ میں سے طریقہ نقشبندیہ کا اختیار کرنا بہت مناسب اور بہتر ہے کیونکہ ان بزرگوں نے سنت کی متابعت کو لازم رکھا ہے اور بدعت سے اجتناب کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ سماع و رقص کو جائز نہ سمجھے اور ان احوال کا جو ان پر مرتب ہوتے ہیں کچھ اعتبار نہ کیا بلکہ ذکر و تہجد کو بھی بدعت جان کر اس سے منع کیا۔

علم باطن

۲۶۴۔ بنام مرزا حسام الدین۔

حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو طرح کے علم سیکھے ہیں۔ ایک تو وہ علم ہے جس کو میں تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں اور دوسرا وہ علم ہے کہ اگر میں اسے تمہارے سامنے ظاہر کروں تو تم میرا گلا کاٹ دو۔

علم اسرار

۲۶۸۔ بنام خان خانان :-

اجاریں آیا ہے کہ۔ العلماء و رتہ الایہاء۔ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔

وہ علم جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے باقی رہا ہے دو قسم کا ہے۔ ایک علم احکام۔ دوسرا علم اسرار۔ ان انبیاء کا وارث وہ شخص ہے جس کو ان دونوں علموں سے حصہ حاصل ہوا ہو۔

اکثر لوگوں کا یہ گمان ہے کہ علم اسرار سے علم توحید و جوہر اور کثرت میں وحدت الوجود میں کثرت کا مشاہدہ کرنا مراد ہے اور حق تعالیٰ کے اعطاء اور سرایاں وجود اور قرب و معیت سے کنایہ ہے جیسا کہ ارباب احوال کے نزدیک کشف و شہود ہے۔

حاشا و کلاش و حاشا و کلاش

اس قسم کے علوم و معارف علم اسرار سے نہیں ہیں۔ اور نہ مرتبہ نبوت کے لائق ہیں۔ کیونکہ ان معارف کی بنا سکرت اور غلبہ حال پر ہے جو صحو کے منافی ہے۔

رویت و کلام حق تعالیٰ

۲۶۹۔ بنام میر سید فتح اللہ انگریزی :-

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ولا صلح انہ صلی اللہ علیہ وسلم ما

مادای سربہ سبلانہ لیلۃ المعراج۔۔۔ صحیح یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنے رب کو نہیں دیکھا۔

یہ بے سرو سامان اپنے خیال باطل میں ہر روز خدا کو دیکھتے ہیں۔ حالانکہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک دیدار میں بھی علماء کا قیام و قال ہے۔ حضرت موسیٰ

علی نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے جو شجرہ مبارکہ سے حق تعالیٰ کا کلام سنا۔ تو اس کلام کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق کے ساتھ ہوتی ہے، نہ کہ وہ نسبت جو کلام کو اپنے منکلم کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور ایسے ہی وہ کلام، جو آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے سنی ان کو بھی حق تعالیٰ کے ساتھ
وہی نسبت تھی جو مخلوق کو اپنے خالق سے ہے +
قطب مدار

۲۴۵۔ بنام ملا احمد برکی :-

معلوم ہو کہ آپ اس زمین کا مدار بنائے گئے ہیں۔ اور ان حدود و اطراف کے
لوگ آپ کے ساتھ وابستہ کئے گئے ہیں۔ آپ ایسے مقامات میں جہاں کفر ممکن ہو اور
بدعتیں جاری ہوں۔ علوم شرعیہ کی تعلیم دیں اور احکام فقہیہ پھیلائیں۔ ذکر قلبی بھی کہ جس کے
ساتھ آپ مجاز ہیں احکام شرعیہ کے بجالانے میں مدد دینے والا اور نفسِ امارہ کی سرکشی
کو دور کرنے والا ہے۔ اس طریق کو بھی جاری رکھیں +

مشابہات بمقطعات۔ تاویلات

۲۴۶۔ بنام شیخ بدیع الدین :-

برادرِ باحق نقائے نے اپنی کتاب مجید کو دو قسم پر فرمایا ہے۔ ایک محکمات دوسری
مشابہات۔

قسم اول علومِ شرائع اور احکام کا ذخیرہ اور سہل ہے اور قسم ثانی حقائق اور اسرار
کے علوم کا مخزن ہے الفاظ و وجہ (چہرہ، قدم، ساق، پٹلی، اصابع) انگلیاں) اور
انال جو قرآن و حدیث میں آئے ہیں۔ یہ سب مشابہات میں سے ہیں۔ اور ایسے
حروف مقطعات بھی جو قرآنی سورہوں کے اقوال میں واقع ہوئے ہیں مشابہات میں سے
ہیں۔ ان کی تاویل پر علمائے راہنہ کے سوا اور کسی کو اطلاع نہیں دینی ہے۔ یہ خیال
نہ کیجئے کہ مراد قدرت ہے اور اس کی تعبیر دے کی گئی ہے یا مراد ذات ہے اور اس کو وجہ سے
تعبیر کیا ہے، بلکہ ان کی تاویل ان پر شیدہ اسرار سے ہے۔ جو انھیں خواص پر ظاہر کئے گئے ہیں۔

سیر مستطیل۔ سیر مستدیر۔ معرفت الہی

۲۴۷۔ بنام ملا عبدالحی :-

سیر مستطیل یہ ہے کہ اپنا مقصود اپنے دائرہ کے باہر طلب کیا جائے۔ اور سیر مستدیر یہ ہے

کہ اپنے دل کو بھیج کر اپنا مقصد و خود اپنے ہی سے طلب کیا جائے۔
 بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ علم الیقین عین الیقین کا حجاب ہے اور عین الیقین
 علم الیقین کا حجاب ہے۔ اور نیز بعض نے فرمایا ہے کہ اس شخص کی علامت، جس نے اللہ
 تعالیٰ کو کما حقہ پہچانا ہے کہ اس کے سرخ و واقف ہو جائے۔ لیکن خود اس کو اس کا علم
 نہ ہو۔ ایسا شخص اس معرفت میں کامل ہے۔ اس کے سوا اور کوئی معرفت نہیں ہے۔ اور
 بعض نے فرمایا ہے کہ سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عارف وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ
 حیران اور پریشان ہے۔

فنائے قلب۔ اتبل ع سنت۔ ترک بدعت

۲۷۸۔ بنام ملا عبد الکریم ستامی :-

دل کو سلامت اس وقت حاصل ہوتی ہے جب دل میں ماسوائے حق کا گزر نہ رہے۔
 اس دولت کو فنائے قلب سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس راہ میں پہلا قدم ہے اور جتنے
 ولایت کے کمالات ہیں سب اسی دولت کی فرع ہیں۔ اس دولت غلطے تک پہنچنے
 کے لئے سب سے زیادہ قریب راستہ طریقہ علیہ نقشبندیہ قدس سرہم کا طریق ہے۔ کیونکہ
 ان بزرگوں نے اپنی سیر کی ابتدا عالم امر سے کی ہے۔ اور قلب سے قلب کے پیر ہوا لے
 یعنی خدا کی طرف راستہ لے گئے ہیں۔ انھوں نے دوسروں کی ریاضتوں اور مجاہدوں
 کے بجائے سنت کو لازم پکڑا ہے اور بدعتوں سے کنارہ کیا ہے۔

حضرت خضر۔ قطب مدار

۲۸۲۔ بنام میاں بدیع الدین :-

اجاب مدت سے حضرت خضر علیہ السلام کے احوال کی نسبت مجھ سے دریافت کیا
 کرتے تھے۔ فقیر کو ان کے حال پر پوری پوری اطلاع نہ تھی، اس لئے جواب دینے میں
 توقف ہوا۔ آج میں صبح کے حلقہ میں دیکھا کہ حضرت الیاس اور حضرت خضر علیہ السلام
 روحانیوں کی طرح موجود ہیں۔ تلقی روحانی یعنی روحانی خوات میں حضرت خضر علیہ السلام
 نے فرمایا کہ ”ہم عالم ارواح میں سے ہیں۔ جن سبجائے تعالیٰ نے ہمارے ارواح کو ایسی

قدرت کاملہ عطا فرمائی ہے کہ اجسام کی صورت میں تمثیل ہو کر ہماری ارواح سے وہ کام صادر ہوتے ہیں جو جسموں سے وقوع میں آتے ہیں۔ یعنی جسمانی حرکات و سکنات اور جسمی طاعات و عبادات۔ ہم شرائع کے ساتھ مکلف نہیں ہیں۔ لیکن قطب مدار کے کام ہمارے سپرد ہیں اور قطب مدار امام شافعیؒ کے مذہب پر ہے اس لئے ہم بھی اس کے پیچھے امام شافعیؒ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے موافق نماز ادا کرتے ہیں۔ اُس وقت یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی طاعت پر کوئی جزا مرتب نہیں ہے۔ صرف طاعت کے ادا کرنے میں اہل طاعت کے ساتھ وہ موافقت کرتے ہیں۔ اور عبادات کی صورت کو مد نظر رکھتے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ولایت کے کمالات میں فقہ شافعی کے ساتھ موافقت رکھتے ہیں، اور کمالات نبوت کی نسبت فقہ حنفی کے ساتھ رکھتے ہیں۔

اُس وقت حضرت خواجہ محمد باقر ساقی سرہ، کے اس سخن کی حقیقت بھی معلوم ہو گئی جو انھوں نے تفصیل سنہ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب کے موافق عمل کریں گے۔

شب معراج

۲۸۳۔ بنام صوفی قربان :-

شب معراج میں آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رویت دنیا میں واقع نہیں ہوئی ہے بلکہ آخرت میں واقع ہوئی ہے۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اس رات کو دائرہ مکان و زمان اور تنگی مکان سے باہر نکل گئے تھے اور اس لئے ازل اور ابد کو اُن واحد میں معلوم کر لیا تھا اور بدایت و نہایت کو ایک ہی نقطہ میں متحد دیکھا تھا۔ یعنی اُن اہل بہشت کو جو کئی ہزار سال کے بعد بہشت میں جائیں گے بہشت میں دیکھ لیا۔ وہ رویت جو اس مقام میں واقع ہوئی۔ وہ رویت آخرت ہے۔ اور اس اجتماع کے منافی نہیں ہے جو رویت کے عدم وقوع پر ہوا ہے۔

ارواحِ حادث ہیں

۲۸۶۔ بنام مولانا امان اللہ نقیہ :-

اہل اسلام کے نزدیک تمام عالم مع اپنے اجزا کے محدث ہے۔ ارواح بھی جملہ عالم میں سے ہیں، کیونکہ تمام ماسوائے اللہ کا نام عالم ہے +

صانع اور مصنوع

۲۸۷۔ بنام میاں غلام محمد :-

عالم کو اپنے صانع بے چون کے ساتھ کوئی نسبت نہیں ہے۔ سوا اس کے کہ عالم اس کا مخلوق ہے اور اس کے پوشیدہ کمالات پر دلیل ہے۔ اس حکم کے سوا جتنے حکم ہیں یعنی اتحاد، عینیت، احالہ، معیت، وغیرہ سب محکروقت اور غلبہ حال پر مبنی ہیں۔ مستقیم الاحوال اصحاب جنہوں نے صحو کے پیاد سے پانی پیا ہے، ان علوم سے بیزار ہونے اور قویہ کرتے رہے ہیں +

مسئلہ قضا و قدر

۲۸۹۔ بنام مولانا بدرالدین :-

مسئلہ قضا و قدر میں اکثر لوگ حیران اور گمراہ ہو رہے ہیں اور اس مسئلہ پر غور کرنے والوں پر اس قسم کے باطل دہم و خیال غالب ہیں کہ جو کچھ بندہ بختیار خود صادر ہوتا ہو اس میں وہ جبر کے قائل ہیں۔ اور بعض لوگ بندے کے فعل کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہی نہیں کرتے۔ بعض نے طریق اعتدال اختیار کیا ہے جس کو صراط مستقیم یا راہ راست کہا جاسکتا ہے۔ اور اس صراط مستقیم کی توفیق حق تعالیٰ نے فرقہ نابجیہ کو عطا فرمائی ہے۔ اسی واسطے اہل سنت و جماعت کے لوگ فرماتے ہیں کہ بندوں کے اختیاری فعل خلق و ایجاد کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں اور کسب و کسب کے باعث بندوں کی طرف منسوب ہیں۔ یہ بندوں کی حرکت کو حق تعالیٰ کی قدرت کی طرف منسوب کرنے کے اعتبار سے خلق کہتے ہیں اور بندے کی قدرت کی طرف منسوب کر کے اعتبار سے اس کا نام کسب رکھتے ہیں +

پیر کیسا ہو؟

۲۹۲۔ بنام شیخ حمید :-

پیرایسا ہونا چاہیے جو جذبہ اور سلوک کی دولت سے مشرف ہو اور فنا و بقا کی سعاد
سے بہرہ ور ہو اور سیر فی اللہ اور سیر الی اللہ اور سیر عن اللہ باللہ اور سیر فی الاشیا باللہ
کو انجام تک پہنچا چکا ہو۔

اگر اللہ تعالیٰ کی عنایت سے کسی طالب کو اس قسم کا کامل مکمل پیر لجاوے تو چاہیے کہ
اس کے وجود شریف کو غنیمت جانتے ہو۔

نماز معراج ہے۔ شیخ عبد القادر جیلانی۔ خوارق و کرامات

۷۹۳۔ بنام شیخ محمد غفری :-

آنحضرت صلعم کو باوجود استمرار وقت کے ایک خاص اور نادر وقت بھی حاصل
تھا۔ اور وہ وقت اداائے نماز کے وقت تھا۔ الصلوٰۃ معراج المؤمنین
نماز مومنوں کا معراج ہے۔

آپ نے سنا ہوگا۔ اس حقیقی یا بیدل، اے بلال مجھے راحت دے۔

اس مطلب کے ثبوت کے لئے یہ عادل گواہ ہے۔

حضرت شیخ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ قد می هذا علی ہفجہ

کل ولی اللہ اوجہیج اولیاء۔

میرا قدم تمام اولیاء کی گردن پر ہے۔

ابتداءً احوال میں سکر کے باعث جو کلمات مشائخ کے منہ سے نکلتے ہیں ممکن ہے کہ انہیں
کے ساتھ یہ کلام بھی سرزد ہوا ہو۔ یا اس کلام کے اظہار پر وہ مامور ہوئے ہوں۔

اُن کا قدم اس وقت کے تمام اولیاء کی گردنوں پر تھا۔ اور اُس وقت کے تمام اولیاء
اُن کے قدم کے نیچے تھے۔ لیکن یہ حکم اُس وقت کے اولیاء کے ساتھ مخصوص تھا۔ اولیاء

مستقیرین متاخرین اس حکم سے خارج ہیں۔

خوارق و کرامات کا بکثرت ظاہر ہونا افضلیت پر دلالت نہیں کرتا بہت ممکن

ہے کہ کوئی شخص جس سے کوئی بھی خرق عادت ظاہر نہ ہوا اس شخص سے کہ جس سے

خارق و کرامات بکثرت ظاہر ہوئے ہوں، افضل ہو۔

خرق عادات و قسم کے ہیں۔

اول :- وہ علوم و معارف الہی جلشائے جوج حق تعالیٰ کی ذات و صفات اور ان کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں، اور وہ عقل کے ماسوا اور متعارف متعارف کے خلاف ہیں۔ ان کے ساتھ اپنے خاص بندوں کو اللہ ممتاز کرتا ہے۔

دوم :- مخلوقات کی صورتوں کا کشف ہونا اور ان پوشیدہ چیزوں پر اطلاع پانا اور ان کی خبر دینا جو اس عالم کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں۔

اول اہل حق اور ارباب معرفت کے ساتھ مخصوص ہے اور ثانی تحقق اور مبطل یعنی جھوٹے اور سچے دونوں میں شامل ہے، کیونکہ استدراج والوں کو بھی علم ثانی حاصل ہے۔ لوگ بیوقوف ہیں اور اتنا نہیں جانتے کہ وہ علم جو حاضر یا غائب مخلوقات احوال سے تعلق رکھتا ہے، اس میں کیا شرافت و کرامت ہے بلکہ یہ علم تو اس بات کے لائق ہر کہ جہالت سے بدل جائے تاکہ مخلوقات اور ان کے احوال محو ہو جائیں۔ حق تعالیٰ کی معرفت ہی وہ شے ہے جو تر و تفت و کرامت اور اعزاز و احترام کے لائق ہے۔

صفات ثنائیہ اقسام تکمیل

۲۹۸۔ بنام محمد معصوم :-

واجب الوجود کے صفات ثنائیہ حقیقیہ یہ ہیں :-
تکوین - علم - قدرت - ارادہ - شہ - بصر - کلام - حیوہ - ان میں سے ہر صفت تعلقاً متعدد کے اعتبار سے بہت سے جزئیات رکھتی ہے۔ جیسے کہ تکوین کہ اس سے تعلقات متعدد کے اعتبار سے تخلیق (پیدا کرنا) تزیین (رزق دینا) اجتناب و امتناع (زندہ کرنا اور مارنا) جزئیات پیدا ہوئے +

وبائے طاعون - تربیت اولاد

۲۹۹۔ بنام شیخ فرید :-

اس مکتبہ کے اعمال کی شومی سے اول جو بے ہلاک ہوئے، جو ہم سے زیادہ نیک

رہتے تھے، پھر عورتیں جن کے وجود پر نوع انسانی کی انس و بقا کا مدار ہے، مردوں کی نسبت زیادہ مرگئیں۔ جو کوئی اس وبا میں مرنے سے بھاگا اور سلامت رہا اس نے اپنی زندگی پر خاک ڈالی اور جو شخص نہ بھاگا اور مر گیا، اس کو موت شہادت کی مبارک بادی اور خوشخبری ہے۔

بچوں کی تربیت اور ان کی تکلیف برداشت کرنے سے دل تنگ نہ ہونا، کیونکہ بہت سے اجر کی امید اسی پر مشرب ہے +

نبوت - ولایت - مجددیت

۳۰۱۔ بنام مولانا رمان اللہ :-

نبوت سے مراد وہ قرب الہی ہے، جس میں ظلیت کی آمیزش نہیں ہے۔ اور اس کا عروج حق تعالیٰ کی طرف میلان رکھتا ہے اور اس کا نزول خلق کی طرف ہے۔ یہ قرب بالاصالت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا نصیب ہے۔ اور یہ منصب انھیں بزرگواروں کے ساتھ مخصوص ہے۔ منصب نبوت حضرت سید البشر علیہ السلام پر ختم ہو چکا ہے۔ خادموں کو اپنے مالکوں کی دولت اور پس خوردہ حصہ حاصل ہوتا ہے۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے قرب سے ان کے کامل خادموں کو بھی حصہ حاصل ہوتا ہے۔ اس مقام کے علوم و معارف اور کمالات بھی بطریق وراثت کامل تابعین کو نصیب ہوتے ہیں۔ خاتم الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کے بعد ان کے کامل تابعین کو بطریق تبعیت و وراثت کے کمالات نبوت کا حاصل ہونا ان کی غایت کے سنادی نہیں ہے۔

راستے جو کمالات نبوت کی طرف پہنچانے والے ہیں، دو ہیں۔ ایک وہ راستہ ہے جو مقام ولایت کے مفصل کمالات کے طے کرنے پر موقوف ہے، بعد ان تجلیات ظلیہ اور معارف سکر یہ کے حاصل ہونے پر وابستہ ہے، جو قرب ولایت کے مناسب ہیں۔ ان کمالات کے طے کرنے اور ان تجلیات کے حاصل ہونے کے بعد کمالات نبوت میں قدم رکھا جاتا ہے۔ دوسرا راستہ یہ ہے کہ ولایت کے کمالات حاصل

ہوئے بغیر کمالات نبوت تک پہنچنا میسر ہو جاتا ہے۔ یہ دوسرا راستہ شاہ راہ ہے اور کمالات نبوت تک پہنچنے کے لئے زیادہ فریب ہے۔

جاننا چاہیے کہ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں یہ بخشش بے وسیلہ ہے اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب کے حق میں جو بیعت و وراثت کے طور پر اس دولت سے شرف ہوئے ہیں، انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وسیلہ ہے۔ انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم اجماعاً کے بعد اور لوگ بہت کم اس دولت سے شرف ہوئے ہیں۔ گو یہ جائز ہے کہ بیعت اور وراثت کے طور پر دوسروں کو بھی اس دولت سے سرفراز فرمائیں۔

میں خیال کرتا ہوں کہ اس دولت نے تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا پر تو ظاہر کیا ہے اور تبع تابعین بزرگواروں پر بھی اپنا سایہ ڈالا ہے۔ بعد ازاں یہ دولت پادشاہ بنی ہوئی تھی کہ ان سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت سے الف ثانی (دوسرا ارسال) کی طرف اشارہ ہو گئی اور اس وقت پھر وہ دولت بیعت و وراثت کے طور پر ظاہر ہو گئی اور آخر، اول سے مشابہ ہو گیا۔

ولایت نبوت بہشت

۳۰۲۔ بنام مخدوم زادہ محمد الدین محمد معصوم

ولایت سے مراد وہ قرب الہی ہے، جس میں ظلیت کی آمیزش اور ملاوٹ ہو اور حجابوں اور پردوں کے حائل ہوئے بغیر حاصل نہ ہو۔ اولیاء کی ولایت ضرور ظلیت کے کمرے داغ سے داغ دار ہے اور انبیائے علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اگرچہ ظلیت سے نجس چلی ہے، لیکن اسما و صفات کے حجاب کے حائل ہوئے بغیر محقق نہیں ہے۔ ملاوٹ کی ولایت اگرچہ اسما و صفات کے حجابوں سے بلند و برتر ہے، لیکن ثنیون و اعتبارات ذاتیہ کے حجابوں سے وہاں بھی چارہ نہیں ہے۔ نبوت اور رسالت ہی وہ شے ہے جس میں ظلیت کی کوئی آمیزش نہیں ہے اور صفات و اعتبارات کے حجاب سب راستہ ہی میں رہ جاتے ہیں۔ پس لامحالہ ولایت سے نبوت افضل ہوئی۔ اور قرب نبوت ذاتی

اور اسلی ہوا۔

عشق کا دلورہ، محبت کا طغیہ، شوق انگیز نغمہ، درد آمیز آواز، اور وجد و رقص سب مقامات ظلال اور ظہورات و تجلیات ظلیہ کے وقت ہوتے ہیں۔ اصل سے حاصل ہونے کے بعد ان امور کا حاصل ہونا مقصود نہیں ہے۔

اس مقام میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں۔ ایسا ہی علمائے فرمایا ہے۔ اس سے کوئی اور زائد معنی جو شوق و ذوق کا منشاء ہو، جیسے کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے، نہیں ہے۔

بہشت اس کے درختوں اور نہروں اور جو و غلمان کو دنیا کی اشیاء کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں ہے۔ بلکہ یہ دونوں ایک دوسرے کے نقیض ہیں، جیسا کہ غضب اور رضا ایک دوسرے کا نقیض ہے۔ اشجار و انہار وغیرہ جو بہشت میں ہیں سب اعمال صالح کے نتائج اور ثمرات ہیں۔

تسبیح - تحمید - تحلیل

۳۰۴۔ بنام مولانا عبدالحی :-

حدیث نبوی میں جو ہر فرض کے بعد تسبیح و تحمید، در تحلیل کا حکم ہے، فقیر کے علم میں اس کا یہید یہ ہے کہ ادائے نماز میں جو قصور و کوتاہی واقع ہوئی ہے اسکی تلافی تسبیح و تکبیر کے ذریعہ سے کی جائے۔

حضور قلب

۳۰۵۔ بنام میر محمد اللہ :-

حدیث میں آیا ہے کہ **صَلَاةُ لَا يَحْضُرُ الْقَلْبَ** (نماز میں حضور قلب کا نہیں ہونی)

مراتب نبوت و ولایت

۳۰۶۔ بنام مولانا محمد صالح :-

طریق ولایت میں، مسوئی اللہ کا نسیان ضروری ہے تاکہ اسوائے حق کی گرفتاری دور ہو جائے۔ لیکن قرب نبوت کے مدارج میں اشیاء کی گرفتاری اور محبت کے دور

کرنے کے لئے اشیاء کا تلبس و رنگ نہیں ہے کیونکہ قرب نبوت میں اصل کی گرفتاری جو فی حد ذاتہ حسن جمیل ہے اشیاء کی گرفتاری کا جو فی نفسہ قبیح اور غیر مستحسن ہے۔ نام و نشان نہیں رہنے دیتی عام اس سے کہ اشیاء پر اموش ہوں یا نہ ہوں +

سبیل و حکمید

۲۰۶۔ بنام عبد الواحد لامپوری :-

کلمہ طیبہ ”سبحان اللہ و بجدہ“ بہت اچھی طرح ان امور سے جو حق کی پاک جناب کے لاین نہیں ہیں (یعنی شرور و نقائص سے) حق تعالیٰ کی کمال تہذیب و تقدیس ظاہر کرتا ہے اور حق تعالیٰ کے صفات و افعال جمیلہ اور اس کے انعامات و احسانات جزیلہ پر حمد و سراپہ میں جو ہر شکر کی اصل ہے، ادائے شکر کرتا ہے۔ اسی سبب سے حدیث نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آیا ہے کہ جو کوئی اس کلمہ طیبہ کو دن میں بار بار میں سنتا رہے کوئی عمل دن کا یا رات کا اس کے برابر نہیں ہوتا +

اشعارہ سباہ - رفع یدین

۳۱۲۔ بنام میر محمد نعمان :-

سراجہ میں ہے کہ نماز میں اشد ان لا الہ الا اللہ کہتے وقت سباہ سے اشعار کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے۔
امام اعظم علیہ الرحمۃ سے منقول ہے کہ اگر کوئی حدیث میرے قول کے برخلاف پائے تو میرے قول کو ترک کر دو اور حدیث پر عمل کرو! اس میں حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ کو نہیں پہونچی ہے۔

شیخ ابن ہمام نے رفع یدین کے بارہ میں کہا ہے کہ ”رفع اور عدم رفع کی حدیثیں متعارض ہیں“ ہم قیاس کے ساتھ عدم رفع کی حدیثوں کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ نماز کی بنا سکرنا و نشاندہی پر ہے براجماع کے نزدیک مطلوب و مرغوب ہے +

نہ بول نہ دردن

۲۱۳۔ بنام میر محمد ہاشم :-

اس فقیر کے نزدیک بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب مردوں کو عورتوں کا لباس پہننا منع ہے، تو جہاں عورتیں پیراہن پیش چاک پہنتی ہیں وہاں مردوں کو چاہیے کہ عورتوں کی مشابہت ترک کر کے پیراہن حلقہ بگریاں پہنیں۔ اور جس جگہ عورتیں پیراہن حلقہ بگریاں پہنتی ہیں وہاں مرد پیراہن پیش چاک اختیار کریں۔ عرب میں عورتیں پیراہن حلقہ بگریاں پہنتی ہیں، اس لئے مرد وہاں پیراہن پیش چاک پہنتے ہیں۔ اور دوراء النہر اور ہند میں عورتوں کا لباس پیراہن پیش چاک ہے، اس لئے مرد پیراہن حلقہ بگریاں اختیار کریں تو اچھا ہے۔

دفتر دوم

اس دفتر کے مکتوبات کو حضرت مجید د کے بعد حضرت امیر کے ساتھ ساتھ
خواجہ محمد معصوم کے حکم سے حضرت عبداللہ ابن عربیہ کے ساتھ ساتھ
کیا تھا۔ اس میں ۹۹ مکتوبات ہیں +
ہمہ ادست کہنا اور مستحق
۱۔ بنام شیخ عزیز جون پوری :-

حمد کا سزاوار اللہ تعالیٰ ہے جس نے اسکان کو دجوب کا آئینہ اور عدم
کو دجوب کا منہ بنایا۔ دجوب اور وجود اللہ تعالیٰ کے کیا ہے کہ نہ محض
لیکن وہ اللہ تعالیٰ تمام اسماء و صفات، شہین اختیار، غور و بے غور
بروز و کمون، تجلیات و ظہورات، مشاہد و غائب، مہربان و قہر
و معقول، موجود و متخیل سے درامد اور تمام دور و دورانی بنیاد پروردگار
ہے۔ کسی کی حمد اس کی ذات بند کی با نگاہ پاک تک نہیں پہنچتی بلکہ اس کے
عزت و جلال کے پردوں کے اسی طرف رہی پاتی ہے۔ اس پاک ذات
نے خود اپنی تعریف کی ہے اور اپنی حمد آپس میں بیان کی ہے وہ آپ ہی
حامد اور آپ ہی محمود ہے۔ دجوب ہر جزو کمال کا مبداء اور عدم ہر نقص
و شرارت کا منشاء ہے۔ دجوب واجب جل و ثلثہ کے لئے اور عدم ممکن
کے لئے ہے، تاکہ تمام جزو کمال حق تعالیٰ کی طرف عائد ہو اور تمام نقص
نقص ممکن کی طرف راجع ہوں۔ ممکن کو واجب تعالیٰ نے جو علیہ کہنا اور

ممكن ہے صفات و افعال کو حق تعالیٰ کے صفات و افعال کا عین شہر زانا بنی ہو
اور یہ ہے ، اور داخل الحاد و شرک ہے ۔ شیخ محی الدین بن عربی کے نزدیک
ممکنات کے حقائق وہ اسماء و صفات ہیں جو مرتبہ علم میں ایک دوسرے
سے نہیں ہیں ، اور اس فقیر کے نزدیک ممکنات کے حقائق وہ عداوت ہیں
جو بارود ثقات کی نفیضیں ہیں مع اسماء و صفات کے ان ممکنوں کے
جو حائے علم میں ان عداوت کے آئینوں میں ظاہر ہوئے ہیں ، اور باہم
ایک دوسرے میں مل گئے ہیں ۔ اس فقیر کے نزدیک شے کا قتل شے کا عین
نہیں ہے ۔ بلکہ اس کا شبہ و مثال ہے ۔ اس فقیر کے نزدیک ممکن واجب
نہیں ہو سکتا اور نہ ممکن کا واجب پر حمل کرنا درست ہے ، کیونکہ ممکن
کی نیست عدم ہے ۔ وہ عکس ہر اسماء و صفات سے اس عدم میں منعکس
ہوا ہے ان اسماء و صفات کا شبہ و مثال ہے نہ کہ ان کا عین ۔ اس لئے
ہر درست کہنا درست ہے اور ہر ازادست کہنا درست ہے ۔

موجود بہ ذات خود

۲۔ بنام شمس الدین خلجانی :-

حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بذات خود موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ بلا
سبب اس کے کہ وہ وجود عین ہو یا زائد ہو ۔ اور صفات حق تعالیٰ ذات
حق سبحانہ کے ساتھ نہ کہ وجود کے ساتھ موجود ہیں ، کیونکہ اس مقام میں وجود
کی گنجائش نہیں ہے ۔

تجلیات ظلال افعال و صفات

۳۔ بنام خواجہ محمد سعید اللہ :-

میں نے جو کہا ہے کہ ”انفس اور آفاق میں افعال و صفات کے ظلال
کے تجلیات ہیں ، انفس افعال و صفات کے تجلیات نہیں ہیں ، تو اس کا مطلب
یہ ہے کہ ان صفات حقیقہ سے ہے ، جیسا علماء ماتریدہ کا مذہب ہے ، اور

صفات اضافہ سے نہیں ہے، جیسا کہ اشعرہ گمان کرتے ہیں۔ اہل شرع نے جو ذات حق تعالیٰ پر اسرار اور احکام کا اطلاق کیا ہے، وہ باعتبار تناسب و تشابہ ہے تاکہ مخلوقات کی سمجھ میں آسکے اور اُن کے ساتھ اُن کے عقول کے موافق گفتگو ہو سکے۔

مجددیت

۴۔ بنام میر محمد نعمان :-
واضح ہے کہ ہر سو سال کے بعد ایک نجد و گزر رہے، لیکن سو سال کا نجد دور ہے اور ہزار سال کا نجد دور ہے۔ جتنا سو اور ہزار میں فرق ہے اتنا ہی بلکہ اس سے زائد دو نجد و دوں میں فرق ہے۔ اس مدت میں جو فیض اُمّتوں کو پہنچتا ہے نجد وہی کے ذریعہ سے پہنچتا ہے، خواہ وہ اقطاب و ادوات و وقت ہوں، خواہ ابدال و تجاہون۔

محبوبیت - محبت - محبت

۵۔ بنام عبدالحی :-
محبت ذاتیہ میں کہ حق تعالیٰ اپنے آپ کو دوست رکھتا ہے تین اعتبارات ہیں۔ محبوبیت، محبت، کمالات محبوبیت ذاتیہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ظہور کمالات محبت حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا نصیب ہے۔ نفس محبت میں ابوالشہ حضرت آدم، حضرت ابراہیم و حضرت یوحنا مشہور ہوئے۔ حق تعالیٰ جس طرح اپنے آپ کو دوست رکھتا ہے، اُسی طرح اپنے اسرار صفات و افعال کے کمالات کو بھی دوست رکھتا ہے۔ مقام محبت ذاتیہ کے اوپر مقام حب ہے جو ان تینوں اعتبارات کا جامع و اجمال ہے۔ مقامات محبت اور حب کے اوپر مقام رضا ہے۔ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کا قدم مقام رضا کے اوپر نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے۔ ”میرا ایک

ایسا وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے جس میں کسی فرشتہ مقرب اور نبی مرسل کو دخل نہیں ہے۔

(فی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل)
تو اس میں اسی مقام کی خبر دی ہے۔
ایمان غیب

۸۔ بنام خانخاناں :-

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

(وإذا سألک عبادی عنی فانی قریب)

دیر سے بندے جب میری نسبت سوال کریں تو میں قریب ہوں)

ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ قریب ہے اور ساتھ ہے، لیکن قربت اور محبت کے معنی ہم نہیں جانتے۔ اس جہان میں کاموں کا اعلیٰ نصیب حق تعالیٰ کی ذات و صفات پر بالغیب ایمان لانا ہے۔ انھیں خواص کا ایمان بالغیب عوام کے ایمان بالغیب کا سا نہیں ہے۔ عوام نے سماع اور استدلال سے ایمان غیب حاصل کیا ہے اور انھیں خواص نے ظلال، جمال، جلال اور پیرہ وہ باری تعالیٰ کی تجلیات و ظہورات کے پیچھے غیب الغیب کا مطالعہ کر کے ایمان غیب حاصل کیا ہے۔

لا الہ الا اللہ

۹۔ ملا عارف تھقفی :-

واضح رہے کہ حضرت خلیل علیہ السلام نے کلمہ نفی (لا) کو پورا کیا اور شرک کا کوئی دروازہ بند کرنے سے نہ چھوڑا۔ جب خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے تو انھوں نے کلمہ اثبات (الا اللہ) کے کمالات کا حصہ پایا۔ اس حالت میں کہہ سکتے ہیں کہ کلمہ اثبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت سے اس جہان کے اندازے کے موافق کامل اور تمام ہوا۔

قلب مومنین

۱۰۔ بنام محمد مودود :-

شیخ یزید بسطامی فرماتے ہیں کہ "اگر عارف کے گوشہ دل میں عرش و مانی العرش کو رکھ دین تو عارف کا دل اتنا فراخ ہے کہ کچھ محسوس نہ ہو" شیخ جنید فرماتے ہیں اس کی تائید میں کہ جب حادث قدیم کے ساتھ مل جاتا ہو تو اس کا ایسا اثر کچھ باقی نہیں رہتا۔ یہ فقیر کہ حضرت الہی سے قربت یافتہ ہے یہ سمجھتا ہے کہ قلب عارف جب اپنی استعداد خاص سے نہایت نہایت تک پہنچ جاتا ہے اور کمال حاصل کر لیتا ہے تو یہ قابلیت پیدا کر لیتا ہے کہ انوار عرش کے جلوہ کے بے نہایت لمعات میں سے ایک لمحہ اس پر فائز ہو۔ اس لمحہ کو لمعات تو وہی نسبت ہے جو نطر کو درائے محیط سے ہے۔ بلکہ اس سے بھی کم۔ عرش وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ عظیم فرماتا ہے اور اس پر استوا کا سر ثابت کرتا ہے۔ عارف کو بسبب جامعیت کے بطور تشبیہ و تمثیل عرش اللہ کہتے ہیں۔ یعنی جس طرح عرش بعید عالم کبیر میں عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے اور خلق اور امر دونوں کا جامع ہے، اسی طرح قلب بھی عالم صغیر میں عالم خلق اور عالم امر کے درمیان برزخ ہے اور عالم خلق اور عالم امر دونوں کا جامع ہے اسی قلب کو بھی بطور تشبیہ عرش کہہ سکتے ہیں *

عرش اللہ

۱۱۔ بنام خواجہ محمد مصوم :-

عالم کبیر کے اجزائیں سے جند و اشرف حضرت رحمن کا عرش ہے۔ یہ عرش ذات جامع الصفات جل شانہ کے انوار کا مظہر ہے، اسی لئے رب العزت نے استوا کے سر کو عرش مجید کے ساتھ محسوس کیا ہے۔ ظہور جامع جو عرش سے منسوب ہے، منشا ہے تمام مشاہدات، معائنات و مکاشفات کا اور منتہا ہے تمام ظہورات و تجلیات، کائنات کی ذاتی ہوا یا صفاتی ہو۔ اسکے بعد جہل سے

معاملہ پڑتا ہے۔ اس کے اوپر کے کمالات ایسے ہیں کہ وہ کسی کے ساتھ کسی طرح بھی مشابہ نہیں ہیں کہ مثال میں ان کی صورت بیان کی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اس مقام میں ہر وقت جہل دانگیہ ہے۔ اس مقام پر اور اک کا ہونا ہی اور اک ہے۔ امید ہے کہ آخرت میں ایسی قوت بخشی جائے گی اور ایسا دل بیگا جو نور کی جگہ میں لاشے نہ ہو گا اور معاملہ کی اصلیت سے آگاہ ہو گا۔ ظہور فوق القیام سے یہ دم ہونا چاہئے!۔ آئینہ میں زید کی صورت ہو تو یہ لازم نہیں آتا کہ زید آئینہ میں ٹھہرا ہوا ہے۔ مومن آخرت میں حق تعالیٰ کو بہشت میں دیکھیں گے حالانکہ بہشت اور غیر بہشت اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں برابر ہیں۔ بجلی جو کہ طور پر ہوئی تھی حالت اور محلیت سے پاک تھی۔ بعض ٹھہرین ظہور کی قابلیت رکھتی ہیں اور بعض نہیں رکھتیں۔ آئینہ ظہور صورت کی قابلیت رکھتا ہے اور گھوڑوں کی نعل میں یہ قابلیت نہیں ہوتی۔ گویا منظر میں فرق ہے ظاہر میں نہیں ہے لیکن تنگی عبارت کے باعث اس قسم کے الفاظ اختیار کئے جاتے ہیں۔ عالم کبیر میں منظر ذات ستیج صفات عرش مجید ہے اور عالم صغیر میں انسان کامل ذات احد کا منظر ہے انسان کے لئے اس قسم کا آئینہ اور منظر بنا عجائبات سے ہے۔

اسما و خلفاء و راشدین و خطبہ

۱۵۔ بنام سادات و قضات و روسا و شہر سامانہ :-

خلفاء و راشدین کا ذکر اگرچہ شرائط خطبہ سے نہیں ہے، لیکن اہل سنت و جماعت کا شمار تو ضرور ہے اور سوا اس شخص کے جس کا دل مریض ہو کوئی دوسرا اسے ترک نہیں کر سکتا۔ سلطان وقت (خدا و شمنان دین پر اُسے غلبہ دے) اہل سنت اور حنفی مذہب سے۔ اس کے عہد میں اس قسم کی بدعت کا ظاہر کرنا بڑی جرات اور دلیری ہے۔

وبائی امراض

۱۶۔ بنام شیخ بدیع الدین سہارنپوری :-

جائز و مجاز افعال کا مقام و قرار عرش کے اوپر ہے اور بہشت و مکان اس کی جگہ ثابت ہیں۔

موت دبا سے بہا گنا کفار کے مقابلہ سے بھاگنے کی طرح گنا و کبیرہ ہے۔
جو کوئی صبر کے ساتھ دبا والی زمین پر ٹھہرا رہے اور مرجائے تو شہید کا درجہ
پائے اور فتنہ قبر سے محفوظ رہے اور ہرگز اور نہ تو غازی کا درجہ پائے +

طاعون

۱۷۔ بنام حسام الدین احمد :-

عبد اللہ بن زبیر کے زمانہ میں طاعون واقع ہوا اور طاعون میں
حضرت انس کے ۸۳ بیٹے مرے۔ یہ سب آنحضرت محمد صلیم کے خادم تھے اور
آنحضرت نے ان کے حق میں برکت کی دعا کی تھی۔ بہ بیٹے حضرت عبدالرحمن
بن ابوبکر کے بھی فوت ہوئے تھے۔ جب رسول صلعم کے اصحاب کرام کے ساتھ
یہ معاملہ ہوا تو ہم گنہگار کس حساب میں ہیں؟ حدیث میں آیا ہے کہ طاعون
پہلی امتوں کے حق میں عذاب اور امت محمدی کے حق میں شہادت
ہے۔ اس امت کے حق میں یہ بلا بظاہر غضب اور باطن رحمت ہے
درجہ علما

۱۸۔ بنام شیخ جمال ناگوری :-

(۱) علما ورثۃ الانبیاء :- (علما و ورثاء انبیاء ہیں)

علما و عظام کے حق میں کافی ہے +
بدعت

۱۹۔ بنام میر محبوب اللہ :-

سنت سینہ بجا لینیے اور بدعت نامرغیبہ سے اجتناب کیجئے۔ پیدری صبح
کی طرح بدعت روشن معلوم ہو جب بھی درحقیقت اس میں نہ روشنی ہے اور نہ
نور ہے۔ بدعت کیسی ہی ہو سنت کی رافع اور سنت کی نقیض ہے +

قلب

۲۱۔ بنام خواجہ محمد صدیق :-

ارباب ولایت جب لفظ 'قلب' بولتے ہیں تو اس سے انسان کی وہ حقیقت جامع مراد لیتے ہیں جو عالم امر سے ہے۔ اور زبان نبوت میں 'قلب' سے مراد وہ مضغ گوشت ہے جس کی ہرستی پر تمام بدن کی درستی وابستہ ہو۔ ظہور جتنا ہی اتم اور اکمل ہوتا ہے اور شیون و صفات کی آمیزش سے صاف ہوتا ہے اتنا ہی چل اور حیرت پیدا کرتا ہے۔ اسے براور! تو اس قلب کو ایک بے اعتبار مضغ گوشت نہ خیال کر۔ یہ وہ جو نفیس ہے جسمین عالم خلق کے خزان اور اسرار پوشیدہ ہیں +

شہر سرہند

۲۲۔ بنام مولانا محمد صادق کشمیری :-

شہر سرہند میں ایسا اور بطور امانت رکھا گیا ہے جو بے صنتی اور بے کیفی کے نور سے مقفیس ہے اور اس نور کی طرح ہے جو بیت اللہ کی زمین پاک سے ظاہر اور روشن ہے +

بدعت - صحبت نبی

۲۳۔ بنام محمد عیسیٰ :-

یہ وہ زمانہ ہے کہ عہد نبوت کے بعد کے باعث سنت پوشیدہ ہو گئی ہے اور بدعت جھوٹ کے باعث جلوہ گر ہو گئی ہے۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ کل بدعة ضلالة (ہر بدعت گمراہی ہے)

گزشتہ زمانہ میں اسلام قوی تھا اس لئے وہ ظلمات بدعت کو اٹھا سکتا تھا، اس وقت اسلام ضعیف ہے ظلمات بدعت کو اٹھا نہیں سکتا۔ آنحضرت صلعم کی پہلی صحبت میں جو صحابہ کرام کو حاصل ہوتا تھا وہ دوسروں کو انتہا میں بھی مشکل حاصل ہوتا ہے +

”ہمراوست غلط ہے“

۲۴۔ بنام ملا طاہر بدخشی :-

بڑے تعجب کی بات ہے کہ آپ انسان کے شرف اور کرامت کو مد نظر رکھ کر اور جن تعالیٰ کی تمثیل اور تقدیس نظر انداز کر کے ”ہمہ دوست“ کہتے ہیں ۔

تناسخ

۲۸۔ بنام

بعض گہرائی اپنے افعال سابقہ سے خبر دی ہے جو ان سے وجود غصہ میں آنے کے کئی قرون پہلے صادر ہوئے تھے۔ وہ افعال ان کی ارواح مجروحہ سے صادر ہوئے تھے اور وجود غصہ میں آنے کے بعد وہ ان سے مطلع ہوئے بعض لوگ اس قسم کے افعال صادر ہونے سے تناسخ کے وہم میں پڑ جاتے ہیں حاشا دکلا کہ کسی دوسرے بن سے پہلے تعلق ہوا ہو ۔

نار واستغفار

۳۱۔ بنام خواجہ محمد شرف الدین حسین ۱۔

نار پنچگانہ کو بجمہیت، جماعت و تعدیل ارکان ادا کیجئے۔ نار تہجد ترک نہ کیجئے اور صبح کے استغفار کو رانگانہ نہ کیجئے ۔

مقام رضا

۳۳۔ بنام مولانا محمد صالح کولابی ۱۔

محبوب محب کی نظر میں محبوب ہے، رنج پہنچائے یا راحت پہنچائے محبوب کے اہلام میں محبوب انعام سے زائد تر لذت اور خوشی پاتا ہے۔ میرے خیال میں مقام رضا سے یہ مقام برتر اور بلند تر ہے۔ کیونکہ مقام رضا میں محبوب کے اہلام کی کراہت کا دفع کرنا مقصود ہوتا ہے اور یہاں اس فعل میں لذت حاصل ہوتی ہے ۔

عقائد اہل سنت و جماعت

۳۴۔ بنام خواجہ محمد تقی ۱۔

اہل بیت رسول صلعم کی محبت اہل سنت و جماعت کا سرمایہ ہے۔ مخالفوں نے افراط کی طرف توجہ کی اور افراط کے ماسوا کو تفریط سمجھ کر خارج کر دیا۔ اور اسے خراج کا مذہب تصور کیا۔ وہ یہ نہ سمجھے کہ افراط و تفریط کے درمیان ایک حد اوسط ہے جو مرکز حق اور موطن صدق ہے۔ اور اسی امر پر اہل سنت و جماعت کا عمل ہے۔ اصحاب رسول صلعم کے باہمی جنگ و جدال کے تین گروہ تھے۔ ایک نے دلیل اور اجتہاد سے حضرت زبیر کو حق بجانب خیال کیا اور دوسرے نے بایب مقابلہ کر دیا۔ اور اجتہاد سے برسر حق تصور کیا اور تیسرا متوقف رہا اور کسی کو اس نے عریض نہ خیال کیا۔ ان تینوں نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور جو یہ واجب سمجھے بجالائے۔ پھر طاعت کی نجائش کہاں رہی؟ ایک کو برسر حق اور دوسرے کو برسر ناحق نہ کہنا چاہیے اور سب کو نیکی سے یاد کرنا چاہیے۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ

(۱) صحابی کا لجم باہم اقتلتم اھتدیتھما بیت عجم
(یہ اے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں۔ انہیں سے کسی کی پیروی کرو گے تو ہڈیاؤں)

حدیث میں آیا ہے۔

(۲) اختلاف من بعدی ثلثون سنتہ :۔ کہ خلافت میرے بعد تیس سال تک ہے)

یہ مدت حضرت امیر کرم اللہ وجہ کی خلافت پر تمام ہو جاتی ہے اور اس حدیث کی مصداق چاروں خلفاء ہوتے ہیں۔ خلافت کی ترتیب برحق ہے اور خلفائے ثلاثہ کی خلافت کی حقیقت سے انکار کرنا درست نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ پر جو طعن کرتے ہیں وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ان پر طعن کرنے سے نصف احکام شرعی پر طعن لازم آتا ہے۔ علماء مجتہدین نے فرمایا ہے کہ احکام کے متعلق تین ہزار حدیثیں ہیں اور تین ہزار احکام شرعی ان حدیثوں سے ثابت ہوئے ہیں۔ جن میں سے ڈیڑھ ہزار حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کے راوی آٹھ سو صحابہ کرام اور

تابعین سے زائد ہیں۔ اگر حضرت امیر کے حق میں تقیہ جائز بھی سمجھا جائے، تو حضرت امیر کے ان اقوال کی نسبت کیا کہا جائے گا جو بطریق تواریخین کی فضیلت میں منقول ہیں؟ مرد و انانجوبی جانتے ہیں کہ تقیہ وجہ انت (بزرگی و نامردی) کو اسد اللہ کی جانب منسوب کرنا مناسب نہیں ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ حبیب رب الغلین کی محبوبہ تھیں، اور اب گورنگو تک مقبولہ اور منظورہ رہیں۔ ایام مرض الموت میں آنحضرت صلعم انھیں کے حجرہ میں رہے اور انھیں کی گودیں جان دی اور انھیں کے حجرہ میں مدفون ہوئے۔ اصحاب کرام مشکلات میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے، اور حل مشکلات طلب کرتے تھے۔ اُس صدیقہ مجتہدہ کو حضرت امیر کی مخالفت کے باعث سے طعنہ کرنا اور حرکات ناشائستہ کو ان کی طرف منسوب کرنا از بس نامناسب ہے اور پتہ بریر ایمان لائے سے دور ہے۔ طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما اصحاب کبار اور عشرہ مبشرہ یعنی ان دس اشخاص میں سے ہیں جنہیں جنت کی بشارت دی گئی۔ ان پر طعنہ و تشنیع مناسب نہیں ہے۔ یہ وہ حضرات ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اپنے جانشینی مابعد کو چہ شخصوں کے مشورے پر چھوڑا تو ان میں ان دو حضرات کے بھی نام تھے۔ حضرت عمرؓ نے ان چہ حضرات میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی وجہ نہیں پائی۔ طلحہ اور زبیر نے از خود خلیفہ بننے سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اپنا حصہ ترک کیا (ترک خطی) یہ وہی طلحہ ہیں جنہوں نے اپنے باپ کو اس بے ادبی کے باعث جو اس سے آنحضرت صلعم کی نسبت صادر ہوئی تھی قتل کر کے اس کا سر آنحضرت صلعم کی خدمت میں لائے تھے ابن عبد اللہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت رسول اللہ صلعم نے من احب علیاً فقد احبنی ومن ابغض علیاً ابغضنی کہ جس نے علی کو دوست رکھا اس نے علیاً فقد ابغضنی ومن ابغض علیاً فقد ابغضنی کہ جس نے علی کو دشمن رکھا اس نے ابغضنی۔

سیر الفسی

۴۲۔ بنام خواندہ جمال ابدیں :-

خدا تعالیٰ بے چون و بے چگون جس طرح آفاق سے دور اور اسی طرح
انفس سے بھی دور اور اسی ہے۔ سیر آفاقی کو سیر الی اللہ اور سیر انفسی کو سیر فی اللہ
کہنا فضول ہے۔ یہ دونوں سیر الی اللہ میں داخل ہیں۔ سیر فی اللہ وہ سیر ہے
جو آفاق اور انفس سے منزہ و دور اور ان سے دور اور اسی ہے۔ حضرت خواجہ
قدس سرہ فرماتے ہیں: ”جو کچھ دیکھا سنا اور جاننا گیا وہ سب غیر ہے۔ کلمہ کا سے
اس کی نفی کرنا چاہیے۔ ان بزرگوں کی ابتدا جذب و محبت الہی پر ہے۔ جب
اللہ تعالیٰ کی شناخت سے یہ محبت غالب آتی ہے تو آہستہ آہستہ ماسوا اللہ
کی محبت غائب ہو جاتی ہے اور غیار کی گرفتاری بدرجہ دور ہو جاتی ہے۔ کمال
محبت کی علامت شریعت کی کمال اطاعت ہے اور شریعت کا کمال اطاعت علم عمل اور
اخلاص پر منحصر ہے۔ سیر انفسی ضروری ہے اور اسی کے ضمن میں سیر آفاقی حاصل
ہو جاتی ہے۔“

سیر قطانی

۴۳۔ بنام محمد صادق :-

صوفیہ کے نزدیک شریعت قطانی کے ظہور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں ہے۔
اس اعتبار سے ”سیر استقامت“ اور ”مطلب“ جو ان دو سمتوں پر ہیں، ان میں
کدام کے نزدیک ہے۔ صوفیہ شریعت کو اپنی نشانی کے طور پر لیتے ہیں اور علم
اس نقطہ پر بھی کنارہ کی ہے۔ بن تاکہ طویل و راخا و کا وہم نہ ہو۔ صوفیہ علم کو عین حق
خارجی مانتے ہیں اور فاسح میں اسکا وہمی وجود و انتہا میں نہیں سمجھتے۔ فی خانہ کو
وہم و خیالات جانتے ہیں۔ ان کے نزدیک وہم و خیالات کے ٹھکانے سے شریعتی
اٹھ جاتے ہیں۔ یہ بے وقوف صاحب جنس انسان کے ایجاد کا انکار کرتے ہیں۔

اور اشیاء کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں کرتے۔ عروج کے وقت اشیاء کا وجود وہی صوفیہ کی نظردن سے پوشیدہ ہو جاتا ہے اور وجود حق تعالیٰ کے سوا انھیں کچھ نظر نہیں آتا اور علماء وجود اشیاء کو وہی نہیں کہتے تاکہ کوئی کوتاہ نظر اس کے رفع ہونے کا حکم کر کے ثواب و عذاب سے انکار نہ کرے۔ یوں سمجھئے کہ نقطہ وجود الودہم و خیال کے اعتبار سے دائرہ کی صورت خارج میں پیدا کرتا ہے خارج میں دائرہ کا عدم حصول نفس امری ہے اور وہم و خیال کے اعتبار سے اس کا حصول نفس امری ہے۔ صوفیہ جو وحدت وجود کے قائل ہیں حق پر ہیں اور علماء جو کثرت وجود کے قائل ہیں وہ بھی حق پر ہیں۔ صوفیہ کے مناسب حال وحدت ہے اور علماء کے مناسب حال کثرت ہے۔ کیونکہ سرائع کی بنا کثرت پر ہے اور بنیاد کی دعوت و ثواب آخرت کو ہی کثرت سے تعلق ہے۔

منظر اسرار و صفات

۴۵۔ بنام حسام الدین احمد :-

عالم اسرار و صفات کا منظر ہے۔ ممکن میں جات آئینہ ہے واجب تعالیٰ کی جات کا علم آئینہ ہے اُسی کے علم کا اور قدرت آئینہ ہے اُسی کی قدرت کا۔ لیکن عالم میں اس کی ذات کا نہ کوئی آئینہ ہے اور نہ منظر ہے، ملکہ اس کی ذات کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے۔ یعنی کسی چیز میں وہ شریک نہیں ہے۔ نہ مناسبت اسم میں ہے۔ نہ مشارکت صورت میں ہے۔

۲۱۔ اللہ غنی عن العالمین **کلمہ لطیفہ**

۴۶۔ بنام مولانا حمید الدین بنگالی :-

کلمہ لطیفہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" طریقت، حقیقت اور شریعت کا جامع۔ جب تک سالک مقام نفی میں ہے طریقت میں ہے۔ جب وہ اس سے فارغ ہو جاتا ہے یعنی تمام ماسوا منتفی ہو جاتے تو مولانا طریقت

حکم ہو جاتا ہے اور مقام فنا میں وہ پہنچ جاتا ہے۔ نفی کے بعد جب وہ مقام اثبات میں آتا ہے اور سلوک سے جذبہ کی طرف راغب ہوتا ہے تو یہ مرتبہ حقیقت کے ساتھ متحقق اور بقا کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے۔

یہی نفی و اثبات، طریقت و حقیقت، فنا و بقا یا سلوک و جذبہ مصداق ولایت ہیں۔ اور حسین نفس آثارہ پن چھوڑ کر مطمئن ہو جاتا ہے اور پاک و صاف ہوتا ہے۔ گویا اس کلمہ طیبہ کے جزو اول کے ساتھ جو نفی و اثبات ہے کمالات ولایت وابستہ ہیں۔ اس کلمہ کا دوسرا جز مجھے دریائے نامیدہ الکنار دکھائی دیا۔ اور اس کے مقابلہ میں پہلا جز و قطرہ کی طرح نظر آیا۔ ذکر سے غفلت کا دور کرنا مراد ہے کسی طرح وہ ہو۔ ذکر نفی و اثبات یا تکرار اسم ذات پر اس کا انحصار نہیں ہے اور امر کا بجالانا اور نواہی سے باز رہنا بھی داخل ذکر ہے۔

اسلام حقیقی

۵۰۔ بنام مزار شمس الدین :-

نفس جب مقام اطمینان میں آکر حکم الہی کا تابع ہوتا ہے تو اسلام حقیقی میسر ہوتا ہے اور حقیقت ایمان حاصل ہوتی ہے۔ اس کے بعد پھر حقیقت ہی حقیقت ہوگی۔ یعنی نماز ادا ہوگی تو وہ حقیقت نماز ہوگی۔ حج ہوگا تو حقیقت حج ہوگی۔ روزہ ہوگا تو حقیقت روزہ ہوگی۔ اسی طرح دیگر اعمال و احکام شرعی کو بھی خیال کرنا چاہیے۔ شریعت اور شریعت کی حقیقت کے درمیان طریقت اور حقیقت متوسط ہیں۔ ولایت خاصہ سے مشرف ہوئے بغیر اسلام مجازی سے اسلام حقیقی تک نہیں پہنچتے۔ سالک جب شریعت کی حقیقت کے ساتھ آراستہ ہو جاتا ہے تو اسے اسلام حقیقی میسر ہوتا ہے۔ اور وہ اس بات کے لائق ہوتا ہے کہ کمالات نبوت سے انبیاء علیہم السلام کی وراثت اور تبعیت کے طور پر چھٹہ کامل پائے گویا صورت شریعت کے ثمرات کمالات ولایت ہیں۔ اور حقیقت شریعت کے ثمرات کمالات نبوت ہیں۔ صورت شریعت نہیں آثارہ نافرمان اور منکر رہتا ہے۔

نعمتِ توبہ کی شائع جو نفسِ غلافِ شرع کرنے سے جسے نہ امت نہ ہو، بلکہ لذت اور خطا حاصل ہو تو اس سے اللہ کی پناہ نکلے مین لذت حاصل کرنا گناہ پر اصرار کرنا ہے۔ گناہِ صغیرہ پر اصرار کرنا گناہِ کبیرہ تک پہنچاتا ہے۔ اور کبیرہ پر اصرار کرنا کفر کی دہلیز ہے +

مدارجِ اتباعِ سنت

۵۴۔ بنام سید شاہ محمد :-

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت جو باعثِ سعادتِ دنیا و دین ہے، کئی قسم کی ہے۔

(۱) احکامِ شرعی بجالا اور سنتِ سنہ کی پیروی کرنا۔
(۲) آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و اعمال کا اتباع کرنا جو باطن سے تعلق رکھتے ہیں، مثلاً تہذیبِ اخلاق وغیرہ وغیرہ جو مقامِ طریقت کے متعلق ہیں۔
(۳) آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و احوال و مواجید کا اتباع کرنا جو مقامِ ولایت خاصہ تعلق رکھتے ہیں۔ یہ درجہ اون اربابِ ولایت کے ساتھ مخصوص ہے جو مجذوب یا سالک مجذوب ہیں۔

(۴) اتباعِ حقیقتِ سنت۔ اتباعِ درجہ سیوم کے بعد مرتبہ ولایت ختم ہو جاتا ہے تو نفسِ مطہر ہو جاتا ہے اور اس وقت جو متابعت ہوتی ہے وہ متابعت کی حقیقت ہوتی ہے اول درجہ میں جس متابعت کی صورت بھی اس کی حقیقت اس جو نئے درجہ میں ہے۔ یہ جو تھا درجہ اون علماء و راہِ سخ کے ساتھ مخصوص ہے جو اطمینانِ نفس کے بعد متابعت کی دولت بھی مشرف ہیں۔ یہ درجہ کبھی فنا، سلوک اور جذبہ کے وسیلے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور کبھی احوال، مواجید، تجربات اور ظہورات میں سے کچھ بھی درمیان نہیں آتا، اور یہ دولت حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن ولایت کے راستہ سے، اس دولت تک پہنچنا آسان اور آقا ہے۔ دورِ دوسرا راستہ فقر کے

نزدیک سنتِ سنی کی متابعت اور بدعت کے اسم و رسم سے اجتناب کرتا ہے جب تک بدعتِ حسنہ سے بھی بدعتِ سیئہ کی طرح پرہیز نہ کیا جائے گا، اس بدعت کی بوداغ جان تک نہ پہنچے گی۔ اس زمانہ میں یہ امر دشوار معلوم ہوتا ہے کیونکہ تمام جہان دریائے بدعت میں غرق ہے اور بدعت کی تاریکی میں گم ہوا ہے کسی کی مجال نہیں ہے کہ بدعت دور کرنے کا دم مارے اور اجابہ سنت کا دعویٰ کرے۔

(۵) آنحضرت صلیم کے ان کمالات کا اتباع، جن کے حاصل ہونے میں علم اور عمل کو دخل نہیں ہے۔ بلکہ وہ محض فضل و کرم الہی پر موقوف ہے۔ یہ درجہ نہایت ہی بلند ہے۔

(۶) آنحضرت صلیم کے ان کمالات کا اتباع جو آنحضرت صلیم کے مقامِ محبوبیت ساتھ مخصوص ہیں درجات ۲ تا ۶ مقامِ عروج سے تعلق رکھتے ہیں۔

(۷) آنحضرت صلیم کا اتباع ان باتوں میں جو نزول و سبوط سے تعلق رکھتی ہیں۔ یہ درجہ تمام دیگر درجوں کا جامع ہے۔

کامل وہ ہے جو ان ساتوں درجوں سے آراستہ ہو۔ علماء و ظاہر پہلے ہی درجہ میں خوش ہیں۔ کاش یہ لوگ اول ہی درجہ کو سرا انجام کر لیں تو غنیمت

قرآن مجید

۵۵۔ بنام خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم۔

تمام احکام شرعی بلکہ تمام گزشتہ شریعتوں کا جامع قرآن مجید ہے۔ اس شریعت کے احکام تین قسم کے ہیں۔

(۱) وہ احکام جو لفظ کی عبارت، اشارات، ولالت اور اقتضای مفہوم ہوتے ہیں۔ ان میں تمام خاص و عام اہل لغت مساوی ہیں۔

(۲) وہ احکام جو اجتہاد و استنباط سے مفہوم ہوتے ہیں۔ انکے سمجھنے کیلئے ائمہ مجتہدین کی فہم مخصوص ہے۔

(۳۶) وہ احکام جن کے سمجھنے سے طاقت انسانی عاجز ہے، جب تک کہ احکام کے نازل کرنے والے جل شانہ کی طرف سے اطلاع نہ ملے۔ اس اعلام و اطلاع کا حامل ہونا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔ ان احکام کا منظر پیغمبر ہے۔ اس لئے یہ احکام سنت کی طرف اسی طرح منسوب ہوئے ہیں، جس طرح احکام اجتہاد و قیاس کی طرف منسوب ہیں۔ غرض کہ سنت اور قیاس دونوں احکام کے منظر ہیں، اگرچہ ان دونوں کے مابین بڑا فرق ہے۔

کتاہون میں لکھا ہوا ہے کہ حضرت عیسیٰ، حضرت ابو حنیفہؒ کے مذہب کے موافق عمل کرینگے۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ حضرت عیسیٰ کا اجتہاد حضرت ابو حنیفہ کے موافق ہوگا، نہ یہ کہ وہ ان کے مذہب کی تقلید کریں گے، کیونکہ ان کی شان اس سے برتر ہے کہ علماء امت کی تقلید کریں۔ بے تکلف کہا جاسکتا ہے کہ مذہب حنفی کی توثیق کشفی نظریں دریا عظیم کی طرح دکھائی دیتی ہے، اور دوسرے تمام مذاہب عرضہ اور نہروں کی طرح دکھائی دیتے ہیں۔ مجھے مذہب حنفی کا التزام ہے، لیکن امام شافعیؒ سے محبت ذاتی ہے۔ اور میں ان کو بزرگ جانتا ہوں، اسی لئے بعض اعمال مافلہ میں شافعی مذہب کی تقلید کرتا ہوں۔

احکام شرعی کے ثابت کرنے میں کتاب اور سنت معتبر ہیں اور مجتہدین کا قیاس اور اجماع امت بھی حقیقت میں احکام کی ثبوت ہیں۔ ان چار دلیلوں کے سوا اور کوئی دلیل ایسی نہیں ہے جو احکام شرعی کو ثابت کر سکے۔ الہام حل و حرمت کو ثابت نہیں کرتا۔ اور نہ کشف اہل باطن فرض اور سنت کو ثابت کرتا۔ ولایت خاصہ والے لوگ بھی تمام مومنین کی طرح مجتہدین کی تقلید میں برابر ہیں۔ ان کے کشف و الہام انھیں تقلید سے باہر نہیں نکالتے۔ حضرت فودالنون، حضرت بسطامی، حضرت جنید اور حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہم اس معاملہ میں زید، عمر، بکر، خالد عام مومنین کے برابر ہیں، گو دیگر امور میں وہ بڑے چوک ہیں یعنی کشف، مشاہدات، تجلیات اور ظہورات کے سالک ہیں، کیونکہ محبوب حق تعالیٰ

کی محبت کے غلبہ میں اسو اسے انھوں نے قطع تعلق کیا ہے اور غیر وغیرت کی دید و دانش سے آزاد ہو گئے ہیں۔ جس طرح مجتہد احکام شرع میں اپنی رائے کا تابع ہے اسی طرح وہ لوگ معارف و توحید میں اپنی فراست اور الہام کے تابع ہیں +

اعلام نعمت حق

۵۶۔ بنام مولانا عبد القادر ابنوالوی :-

اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اس کے حبیب پاک صلعم کے طفیل میں عارف کا معاملہ یہاں تک پہنچ جاتا ہے کہ دوسروں کے لئے جو بڑا بیان ہیں وہ اس کی نیکیاں پہنچاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے -

(۱) وَلَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ خَيْرًا

”یہ وہ لوگ ہیں جن کی بڑائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دیتا ہے“ مثلاً ریاض سمیعہ بڑی صفتوں میں سے ہیں، لیکن عارف کے حق میں یہ خوبی پیدا کر لیتے ہیں۔ کیونکہ درویش عارف ہر قسم کی عظمت و کبر پائی اپنے آپ سے منسوب کر کے حق تعالیٰ کی بارگاہ کی طرف منسوب کرتا ہے تو ریاض اور سمیعہ کی صورت میں اس کا مقصود شہرت، فخر، بلندی اور عظمت نہیں ہوتا بلکہ خدا کی نعمت کا اظہار اور اس کے احسان کا اعلام ہوتا ہے +

ذکر و رود سے افضل ہے

۵۷۔ بنام ملا غازی نائب :-

چند وجوہ سے اس زمانہ میں معلوم ہوا کہ ذکر کرنا صلواہ اور رود درپہنچے سے بہتر ہے -

و جہ اول - حدیث قدسی میں ہے -

”مَنْ شَغَلَ ذِكْرِي عَنْ مَسْئَلَتِي ۚ عَظِيَّتُهُ أَفْضَلُ مَا عَطَيْتُ الْبَشَرُ“

”جس کو میرے ذکر نے مجھ سے سوال کرنے سے روکا میں اُسے تمام سائلین سے بڑھ کر دیتا ہوں“ و جہ دوم - جب ذکر رسول صلعم کا بتایا ہوا ہے تو ذکر کا جتنا ثواب ذکر کو

یہ سنیٹا ہے اور ہی اسے صلعم کو بھی پہنچتا ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے

(من من سنۃ حسنۃ فلہ اجر یا داجر من عمل بہا)

”جس کوئی نیک سنت جاری کی اسی اپنے عمل کا اجر ملے گا اور اس شخص کے فعل کا بھی اجر ملے گا جو رسول کریم کو نیک عمل امت سے ہوتا ہے اسکا اجر جس طرح عامل کو ملتا ہے اسی طرح رسول صلعم کو بھی ملتا ہے۔“

ذکر سے مقصود یاد آ رہی ہے اور درود سے مقصد طلب حاجت ہے۔ ذکر قیسی سے جو فرض رسول صلعم کو پہنچتا ہے وہ ان بركات سے کہیں زیادہ ہے جو درود کے ذریعہ سے رسول صلعم کو پہنچتے ہیں۔ لیکن ہر ذکر کا ہر مرتبہ نہیں ہوتا جو ذکر قبولیت کے لائق ہے وہی اس زیادتی بركات کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور جو ذکر ایسا نہیں ہے وہ درود کو اس بر فضیلت ہے۔ مثلاً شیخ طریقت قدس سرہم متبدلون کے لئے ذکر کرنے کے سوا اور کچھ جائز نہیں سمجھتے اور ان کے حق میں صرف فرضوں اور سنتوں پر کفایت کرنے ہیں اور امور مافلہ سے منع کرتے ہیں۔

تساخ

۵۸۔ بنام خواجہ محمد تقی :-

شیخ محی الدین بن عربی نے فتوحات مکیہ میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلعم نے :-

(۲۱) اللہ تعالیٰ خلق عائۃ الفاطمہ

(اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم پیدا کئے)

اور عالم کے مشاہدات کے متعلق لکھا ہے کہ کعبہ معظمہ کے طواف کے وقت ایک مرتبہ مجھ پر ایسا طائر ہوا کہ میرے ہمراہ اس قسم کے لوگوں کی جماعت طواف کر رہی ہے جنہیں بن نہیں پہچانتا تھا۔ ان میں سے ایک نے میری طرف نگاہ کی اور کہا کہ ”میں تیرے اجداد میں سے ہوں۔“ مجھے مرے ہوئے چالیس ہزار سال سے زیادہ عرصہ ہوا یہ میں نے تعجب سے پوچھا کہ حضرت آدم کو مرے ہوئے قریب سات ہزار برس سے

زمانہ نہیں ہوا؟ اس نے کہا کہ تو کس آدم کا ذکر کرتا ہے؟ اس مسئلہ میں اس فقیر کو یہ
 ظاہر ہوا ہے کہ یہ سب آدم جو ابوالبشر آدم علیہ السلام کے پہلے گزرتے ہیں عالم
 شہادت میں نہیں بلکہ عالم مثال میں گزرے ہیں۔ عالم شہادت میں صرف وہی حضرت
 آدم گزرے ہیں جو خلافت ارض پاک مسموہ و خلایق ہوئے۔ جن کے دل چاہے ہیں وہ ان
 باتوں سے تناسخ کے قائل ہیں۔ اور عجب نہیں کہ وہ قدم عالم کے بھی قائل ہو جائیں
 اور قیامت کبرو کے منکر ہو جائیں۔ بعض مہم جھوٹی مسند شیخ پر بیٹھ کر جواز تناسخ کا
 حکم دیتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ نفس کو جب تک وہ حد کمال تک پہنچے بہ نون کے
 بدلنے سے چار نہیں ہے اور حد کمال تک پہنچ کر وہ بہ نون سے فارغ ہو جاتا ہے اور
 وہ کمال میسر ہو جاتا ہے جو اس کے پیدائش سے مقصود تھا۔ یہ بات صریح کفر ہے۔
 جن مختلف شکلین اختیار کرتے ہیں اور مختلف جہدون میں متحد ہو جاتے ہیں۔ اگر
 کالین کی ارواح کو یہ طاقت بخشی جائے تو کیا تعجب ہے؟ اسی قسم سے وہ حکایتیں
 ہیں جو بعض اولیاء اللہ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں کہ ایک ساعت میں مختلف مقامات
 پر حاضر ہوتے ہیں۔ یہی حال اس عزیز کا (میرا) ہے جو ہندوستان میں رہتا ہے
 اور کبھی اس ملک سے باہر نہیں نکلا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس عزیز کو ہم نے حرم
 کعبہ میں دیکھا اور یہ باتیں اس عزیز نے سنیں۔ کوئی کہتا ہے کہ میں نے روم میں
 اور کوئی کہتا ہے کہ میں نے بغداد میں اس عزیز کو دیکھا۔ یہ سب اس عزیز کے لطائف
 ہیں جو مختلف شکلوں میں ظاہر ہوئے ہیں اور اس عزیز کو ان شکلوں کی اطلاع نہیں
 ہوئی۔ مجھے لوگوں سے کہنا پڑا کہ مجھ پر تہمت ہے۔ میں تو گھر سے باہر نہیں گیا۔ ایک
 شب میں ہزاروں آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھتے ہیں اور استفادہ حاصل
 کرتے ہیں۔ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات و لطائف کی مثالی صورتیں ہیں۔
 اسی طرح مرید اپنے پیروں کی مثالی صورتوں سے استفادہ حاصل کرتے ہیں۔ کوئی
 بروز جو بعض مشائخ نے کہا ہے اس سے تناسخ کو کوئی تعلق نہیں ہے۔ تناسخ میں
 نفس کا دوسرے بدن سے اس غرض سے تعلق ہونا کہا جاتا ہے کہ اس کے لئے صفات

ساتھ اس عرس کے لیے تعارف نہیں ہوتا بلکہ طلبہ ہوتا ہے کہ اس بن کو گناہ سے حاصل
ہیون اور اپنے درجات کیلئے حاصل ہو۔

بعض لوگ نفل ارواح کے قائل ہیں کہ روح کو کمال کے بعد یہ ثلاث حاصل ہو جاتی ہے کہ اپنا جسم چھوڑ کر دوسرے جسم میں داخل ہو جائے۔ فقیہ کے نزدیک نفل ارواح کا قول متاسخ کے قول سے بھی بدتر ہے۔ کیونکہ متاسخ کو تکمیل نفس کے لئے اعتبار کرتے ہیں اگر یہ اعتبار باطل ہے اور نفل ارواح کو بعد حصول کمال خیال کرتے ہیں تو پھر نفل ارواح کئے کیسے جو؟ اہل کمال تماشائی نہیں ہیں۔ افسوس ہے کہ اس قسم کے متکار لوگ مسند بھی پر بیٹھ کر اہل اسلام کے عقائد پر ہتے ہیں۔

عالم مثال تمام عالموں سے فراخ ہے۔ ایک ادنیٰ آدمی اپنے آپ کو خواب میں بادشاہ دیکھتا ہے۔ یہ کن نتیجہ کچھ نہیں ہوتا۔ واقعات پر اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ عالم شہادت میں جوتے اسے اپنا سمجھنا چاہتے اسی وجہ سے مشائخ نقشبندیہ واقعات کا اعتبار نہیں کرتے اور طالبوں کے واقعات خواب کی تعبیر کی طرف توجہ دینے کرتے۔ ناقہ اور چوہا کی مین جو ماضی ہو رہی معتبر ہے۔ اسی لئے یہ لوگ دُعا میں شہود کا اعتبار کرتے ہیں۔ کینور دلی کوہ۔ لیت اعلیٰ سمجھتے ہیں اور اسی حضور کو جس کے پیچھے قیامت ہو مقرر نہیں جانتے۔ اسی وجہ سے نسیان ناموس ان کے حق میں دلی ہے۔

بحث امامت

۶۰۔ بنام محمد تقی :-

شیعہ کہتے ہیں کہ بحث امامت ضروریات دین اور اصول شریعت سے ہے
اگر ایسا ہو تو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب مجیدہ میں اختلاف کا تعین فرما دیتا اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی خلاف کا تعین فرما جاتے۔ جب کتاب و سنت میں اسکا اہتمام پایا
نہیں جاتا تو معلوم ہوا کہ بحث امامت اصول دین سے نہیں ہے +

انسان محتاج ہے

۶۲۔ بنام خانمان :-

اس زمانہ کے اکثر دہمزد علم احتیاج کو درویشی جانتے ہیں۔ ایسا ہرگز نہیں
انسان کیا تمام ممکنات کا ذاتی خاصہ احتیاج ہے۔ اگر انسان سے احتیاج زائل
ہو جائے اور اس میں استغناء پیدا ہو جائے تو اس سے طبیان، سرکشی، عیاض اور
نافرمانی کے سوا کچھ صادر نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ

(ان کا فسان طیغی ان کا راکہ استغنی)

(انسان جب اپنے آپ میں استغنا پاتا ہے تو نافرمانی کرتا ہے)

بان وہ فقرا جو ماسوا کی گرفتاری سے آزاد ہیں اپنے اسباب کی احتیاج سبب
کے حوالہ کرتے ہیں اور دولت عام کو اس کا دسترخوان جانتے ہیں +
دنیا

۶۳۔ بنام محمد مومن :-

(اللہ دنیا سبھی المومنین) + دنیا مومن کے لئے قید خانہ ہے۔

اور درو، اندوہ، مصیبت اور رنج قید خانہ کے مناسب حامل ہیں۔ تیر و تبدیل
احوال سے دل تنگ نہ ہونا چاہیے اور پاکامیوں سے دل گیر نہ ہونا چاہیے +
توبہ

۶۶۔ بنام خانمان :-

گناہوں سے بچنا ہر شخص کے لئے واجب اور فرض ہے، کوئی اس سے مستغنی
نہیں ہے۔ جب دنیا علیہم السلام توبہ سے مستغنی نہ تھے تو اور ان کا کیا ذکر ہے +
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

(اللہ یبغان علی قلبی دانی لا استغفر الله فی الیوم الا لیلة سبعین مرتبہ)

میرے دل پر پردہ آجاتا ہے اس لئے رات اور دن میں ستر بار اللہ تعالیٰ کو بخشش مانگتا ہوں

گناہ اگر ایسے ہیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حقوق کے ساتھ ہے۔ جیسے زنا، شراب نوشی، سرود و ملاہی کا سنا، غیر محرم کی طرف بنظر شہوت دیکھنا، بغیر وضو قرآن چھونا وغیرہ وغیرہ تو ان کا توبہ نہ امت، استغفار اور افسوس کرنا ہے۔ نہ انقضائے عین سے کچھ ترک ہوا ہو تو توبہ کے ساتھ اس کا ادا کرنا ضروری ہے، اور اگر گناہ ایسے ہیں جو بندوں کے مظالم اور حقوق سے تعلق رکھتے ہیں تو ان سے توبہ کرنے کا طریق یہ ہے کہ حقوق ادا کئے جائیں اور معافی مانگی جائے۔ مالک مال و اسباب مر گیا ہو تو استغفار کے ساتھ مال اس کے وارث کو واپس کیا جائے اور وارث معلوم نہ ہو تو بقدر خیانت صاحب مال سے نیت کر کے خیرات کیجائے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”جو شخص برائی کرے یا اپنی جان پر ظلم کرے اور پھر اللہ تعالیٰ سے بخش مانگے تو وہ اللہ تعالیٰ کو غفور اور رحیم پائے گا“

مَنْ يَمْسُكُ سَوْءًا وَيُظْلِمُ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا

حدیث میں آیا ہے۔

”جو گناہ کر کے نادوم ہوا تو نہ امت اس کے گناہ کا کفارہ ہے“

مَنْ اَذْنَبَ ذَنْبًا ثُمَّ تَلَّ مَرْفُوعًا كَفَّاسًا تَلَّ لَهُ

عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ حرام کا ایک پیسہ واپس کر دینا سو پچیسوں کے خیرات کرنے سے افضل ہے۔ آنحضرت محمد صلعم نے حضرت ابو ہریرہ سے فرمایا۔

(مَنْ كَانَ عَابِدًا لِّلنَّاسِ

(تو پرہیزگار بن تو بڑا مرد عابد ہو جاوے گا)

حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ ایک شقال ورع ہزار شقال نماز و روزہ سے بہتر ہے بعض علمائے فرمایا ہے کہ ان دس چیزوں کو اپنے اوپر لازم کیے بغیر ورع کامل حاصل نہیں ہوتا (۱) زبان کو غیبت سے بچانا (۲) بدظنی سے بچنا (۳) مسخرہ پن منہی ٹھٹھے سے پرہیز کرنا (۴) حرام سے آنکھیں بند رکھنا (۵) سچ بولنا (۶) ہر حالت میں

اللہ تعالیٰ کا احسان ماننا (۷) راہ حق میں مال خرچ کرنا اور راہ باطل میں خرچ نہ کرنا (۸) اپنے لئے بندہ کی اور بڑائی طلب نہ کرنا (۹) نماز کی محافظت کرنا (۱۰) سنت و جماعت پر امتیاز اختیار کرنا

معتقدات اہل سنت و جماعت

۱۔ بنام خان بہان :-

اہل سنت و جماعت کے معتقدات مختصر آیت ہیں ۔

(۱) اللہ تعالیٰ اپنے قدیم ذات کے ساتھ موجود ہے اور تمام اشیاء اسی کی ایجاد سے موجود ہیں ۔ وہ قدیم ازلی اور باقی ابدی ہے ۔ دیگر تمام اشیاء حادث ، نو پدید اور قاتی ہیں ۔

(۲) اللہ تعالیٰ ایک ہے اسکا کوئی شریک نہیں ہے ، نہ وجوب میں نہ وجود میں نہ استحقاق عبادت میں ۔

(۳) حق تعالیٰ کے صفات کاملہ میں سے حیات ، علم ، قدرت ، ارادت ، سمیع ، بصیر ، کلیم ، مگویش ہیں ۔ جو قدم اور اولیت سے متصف ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں ۔ حوادث کا تعلق صفات کے قدم میں خلل نہیں ڈالنا ۔ فلاسفہ بے وقوفی اور معتزلہ نابینائی کے سبب سے تعلق کے حدوث کے قائل ہوئے ہیں ۔

(۴) حق تعالیٰ کی بارگاہ سے تمام ناقص صفتیں مسلوب ہیں وہ خواہر اجسام ، اغراض کے صفات و لوازم سے مشہور ہے ۔ اللہ تعالیٰ کا عرش کے اوپر جانا بھی مناسب نہیں ہے ۔ کیونکہ عرش اور اس نے سوا سب حادثات سے ہیں اور اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں ۔ مخلوق حادث کی مجال نہیں ہے کہ خالق قدیم کا جائے قرار بنے ۔ ہاں عرش تمام مخلوقات میں اشرف ہے اور اس لیے آئینہ بنے کا حکم رکھتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریا کا منظر عرش ہے اسی لئے اس عرش اللہ کہتے ہیں ۔

(۵) اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے، نہ جسمانی، نہ جوہر ہے نہ عرض، نہ محدود ہے نہ تنہا نہ طویل ہے نہ عرض ہے نہ دراز ہے نہ کوتاہ ہے، نہ فراخ ہے نہ تنگ ہے، وہ روح ہے لیکن اس کی وسعت ایسی نہیں ہے کہ ہماری فہم میں آسکے۔ وہ محیط ہے لیکن ایسا احاطہ اس کا نہیں ہے کہ ہمارے ادراک میں آئے۔ وہ ہمارے قریب اور ساتھ ہے، لیکن ایسی قربت اور رعیت نہیں ہے جو ہماری عقل میں آئے یا شبہ ہو (۶) حق تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہے اور نہ کوئی چیز اس کے ساتھ متحد ہے نہ اس میں کوئی شے حلول کرتی ہے اور نہ وہ کسی شے میں حلول کرتا، بعض تجزی، ترکیب اور تحلیل کو اس کی جناب میں دخل نہیں ہے۔

(۷) حق تعالیٰ کا مثل یا برابر نہیں ہے۔ نہ اس کے زن ہے نہ فرزند ہے اس کی ذات و صفات بے چون و بے چگون و بے شبہ و بے مانند ہیں ہم صرف یہ جانتے ہیں کہ وہ ہے اور اپنے صفات کا ملکہ کے ساتھ جن سے اس نے اپنی تخلیق کی تھی، متصف ہے۔ جو کچھ ہمارے فہم، ادراک، عقل اور تصور میں آسکتا ہر حق تعالیٰ اس سے منزہ اور برتر ہے۔

(۸) اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفاتی ہیں یعنی صاحب شرع سے سننے پر موقوف ہیں۔ شرع میں حق تعالیٰ کی ذات پر جن اسماء کا اطلاق ہوا ہے صرف ان کا اطلاق کرنا جائز ہے۔

(۹) قرآن حق تعالیٰ کا کلام ہے جسے حرف اور آواز کا لباس پہنا کر ہمارے رسول صلعم پر اس نے نازل فرمایا ہے۔ قرآن کو کلام خدا نہ کہنا کفر ہے یہی کیفیت دیگر کتب اور صحائف کی ہے جو دیگر انبیاء علیہم السلام پر اترے۔

(۱۰) مومنوں کا حق تعالیٰ کو بہشت میں بے جہت، بے مقابلہ اور بے کیف دے احاطہ دیکھنا حق ہے۔ اس روایت کی کیفیت تم نہیں جانتے کیونکہ اسکی روایت بے چون ہے۔ فلاسفہ اور معتزلہ اور دیگر بدعتی گروہ پرافسوس ہے کہ وہ حرام اور کوری سے دیدار آخرت کے منکر ہیں۔

(۱۱) حق تعالیٰ نہ صرف بندوں کا بلکہ بندوں کے افعال کا بھی خالق ہے۔ افعال خیر میں یا شر میں اسی کی تقدیر سے ہیں، لیکن خیر سے وہ راضی ہے اور شر سے راضی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کو خالق خیر و شر کہنا چاہیے، لیکن خالق شر نہ کہنا چاہیے کہ اس میں سوء ادب ہے۔ معتزلہ بے بائگی کے باعث بندے کو افعال کا خالق جانتے ہیں۔ شرع اور عقل اس کی تکذیب کرتی ہے۔ ہاں علمائے حق نے بندے کی قدرت کو اس کے فعل میں داخل کیا ہے۔ اور فعل کا کسب بندے میں ثابت کیا ہے۔ حرکت بے اختیار ہے اور حرکت اختیار ہے۔ جو فرق ہے، وہ واضح ہے۔ حرکت بے اختیار ہے۔ بندے کی قدرت اور کسب کو دخل نہیں ہے اور حرکت اختیار میں دخل ہے۔ یہی فرق باعث مواخذہ ہو جاتا ہے اور عذاب و ثواب کو ثابت کرتا ہے۔

(۱۲) انبیاء علیہم السلام حق تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں کہ خلق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلائیں۔ اور اگر اہل سیدھی۔ اہل لائیں۔ آنحضرت محمد مصلم خاتم الانبیاء ہیں۔ (۱۳) آنحضرت محمد مصلم نے احوال آخرت کے متعلق جتنے بیان کئے ہیں سب سچ ہیں یعنی قبر کا عذاب اور اس کی تنگی، منکر و نکیر کا سوال، جہان کا فنا ہونا، آسمانوں کا پھٹ جانا، ستاروں کا پراگندہ ہونا، زمین اور پہاڑوں کا ریزہ ریزہ ہونا، مرتبہ بعد ہی اٹھنا، روح کا جسم میں واپس آنا، قیامت کا زلزلہ اور خوف، حساب اعمال، اعمال پر اعضا کا گواہی دینا، نیک و بد اعمال ناموں کا دائیں بائیں ہاتھوں میں اڑنا، برائے پہلے اعمال کے تولنے کے لئے میزان کا کترا ہونا، سب باتیں صحیح ہیں۔ (۱۴) اللہ تعالیٰ کی اذن سے پہلے پیغمبر علیہم السلام شفاعت گنہگاروں کرینگے پھر صالحین شفاعت کرینگے۔

(۱۵) پہلی صراط حق ہے یہ دوزخ کی پشت پر رکھا جائیگا۔ مومن اسے عبور کر کے بہشت میں جائینگے اور کفار پھسل پھسل کر دوزخ میں گرینگے۔

(۱۶) بہشت آرام گاہ مومنین ہے اور دوزخ جاسے عذاب کفار ہے۔ اور

یہ دونوں مخلوق ہیں اور ہمیشہ قائم رہیں گے جس کے دل میں ذرا ایمان ہو گا ۵۰
دوزخ سے نکال لیا جائے گا، یعنی بقدر گناہ عذاب پانے کے بعد وہ دوزخ سے
نکال لیا جائیگا۔

(۱۷) فرشتے اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں۔ یہ نافرمان نہیں ہیں جو حکم انھیں
دیا جاتا ہے اُسے بجالاتے ہیں۔ نہ یہ مرد ہیں نہ عورت ہیں۔ تو والد و تناسل اُن کے
حق میں نفوق ہے۔

(۱۸) ایمان نام ہے ان احکام کی تصدیق قلبی اور اقرار زبانی کا جو تواتر اور
ضرورت کے ساتھ مجلداً اور معصداً ہم تک پہنچے ہیں۔ اعضا کے اعمال نفس ایمان
سے خارج ہیں، لیکن ایمان کے کمال و جوبی میں انھیں دخل ہے۔

(۱۹) مومن گناہ کبیرہ کرنے سے بھی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

(۲۰) خلافت اور امامت کی بحث دین کے اصول میں داخل نہیں ہے۔

لیکن شیعوں نے افراط و تفریط سے کام لیا، اس لئے علماء اہل سنت و جماعت نے
اسے داخل علم کلام کر کے حقیقت حال بیان کی۔ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چار خلفاء حضرت
ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی و انور و حضرت علی ابن طالب
امام برحق ہیں اور ان کی افضلیت بہ ترتیب خلافت ہے۔

(۲۱) علماء اہل سنت و جماعت حضرت عائشہ کو حضرت فاطمہ پر فضیلت دیتے
ہیں، لیکن شیخ عبید القادر جیلانی نے اپنی کتاب غنیہ میں حضرت فاطمہ کو فضیلت
دی ہے۔ فقیر کے نزدیک حضرت عائشہ کو علم و اجتہاد میں ترجیح ہے اور حضرت فاطمہ
کو زہد و انقطاع میں ترجیح ہے۔

(۲۲) حضرت امام حسن کو حضرت امام حسین پر فضیلت ہے۔

(۲۳) اصحاب کرام کی باہمی لڑائیوں (جنگ جمل اور جنگ صفین) کو نیک نیتی پر
محول کرنا چاہیئے۔ ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا۔

(۲۴) قیامت کی علامتیں جو مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیں صحیح ہیں۔ یعنی آفتاب

جیم سے طلوع ہوگا، حضرت مہدی ظاہر ہوں گے، حضرت عیسیٰ نزول فرمائیں گے
وہاں نکلے گا، یا جوح و ناجوح ظاہر ہونگے، وابنہ الارض نکل آئے گا، آسمان سے
دھواں پیدا ہوگا اور تمام لوگوں کو گہر بیگا، اور عذاب دردناک دیگا، اور ایضاً
میں وہ آگ ظاہر ہوگی جو عدن سے نکلے گی۔

(۲۵) آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمام زمین کے سالک چار اشخاص
ہوئے ہیں، ذوالقرنین، سلیمان، نوح و یونس، و اول الذکر مومن تھے اور
دو آخر الذکر کافر تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ پانچوں سالک میرے
اہل بیت سے مہدی ہوگا۔

(۲۶) عقائد درست کرنے کے بعد شرع کے افعال کا بجالانا اور نو اہی سے دور
رہنا ضروری ہے۔ نماز پنجوقتہ بلا قور بعد بل، ارکان اور جماعت کیساتھ ادا کرنا
چاہیئے کہ کفر و اسلام میں نمازی کا فرق ہے۔

(۲۷) دین اسلام کے پانچ اصول ہیں (۱) خدا اور اس کے رسول پر ایمان
لانا (۲) نماز پڑھنا (۳) ماہ رمضان میں روزے رکھنا (۴) زکوٰۃ ادا کرنا (۵) حج
بیت اللہ کرنا۔ بادشاہ عظیم الشان آپ کی باتوں کو اچھی طرح سن سکتا ہے نصرت
یا اشارے کے طور پر بلکہ حق یعنی معتقدات اہل سنت و جماعت اس کے گوش گزار
کر دیجئے۔ حضرت شیخ عبد التاویل جیلانی اپنی کتاب غنیۃ میں فرماتے ہیں کہ صحابہ اور
تابعین اور فقہائے سبعہ کے انتقال فرمانے کے کسی سالیہ کے بعد بدعتیں بن گئیں
پیدا ہوا، جس کے سرگروہ خواجہ شیعہ، معتزلہ، مرئیہ، مشیہ، جہمیہ، نمریہ
بخاریہ اور کلابیہ ہیں۔ وہ مذہب جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے بعد
پیدا ہوا لائق اعتبار نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں فرقہ
نامہ اہل سنت و جماعت میں داخل کیا اور ان لوگوں میں نہ بنایا جو ہند
کو صفات خاص مولایہ، شریک اور بندے کو اپنے افعال کا خالق جانتے ہیں
وہ ایر آخرت سے انکار کرتے ہیں، حق تعالیٰ سے صفات کاملہ کی نفی کرتے ہیں،

آنحضرت صلی علیہ وسلم کے اصحاب کبار سے بعض کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے لئے جہت اور مکان ثابت کرتے ہیں، اور اسے جسم و جسمانی خیال کرتے ہیں اور حدوث و امکان کے نشان واجب قدیم جل شانہ میں ثابت کرتے ہیں۔

اب ہم اصل بات لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ پادشاہ بمنزلہ روح اور رب عالمین جسم ہے۔ اگر روح درست ہے تو جسم بھی درست رہیگا۔ اصلاح قوم اس میں ہے کہ بطرح ممکن ہو لحاظ وقت کلمہ اسلام کا اظہار کیا جائے اور پھر معتقدات اہل سنت و جماعت پادشاہ کے قانون ملک پہنچائے جائیں اور مذہب مجاہدانہ کی تردید کی جائے۔ اگر آپ نے یہ کام انجام دیا تو وراثت انبیاء علیہم السلام آپ کے ہاتھ آئی۔ یہ دولت آپ کو مفت حاصل ہو سکتی ہے، اس کی قدر کیجئے ۛ

نماز میں چوری

۶۹۔ بنام محمد مراد بدخشی :-

بڑا چور وہ ہے جو اپنی نماز دن میں چوری کرتا ہے یعنی اچھی طرح رکوع سجدہ نہیں کرتا۔ یہ فخر صادق صلی علیہ وسلم کا قول ہے۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم پہلے صفوں کو درست کرتے تھے پھر تحریمہ کہتے تھے۔ آپ نماز تہجد کو لازم کر لیتے۔ اگر آپ کے لئے یہ دشوار ہے تو متعلقین میں سے کسی کو مقرر کیجئے کہ وقت پر جگا دیا کرے۔ پندرہ دن آپ ایسا کریں گے تو عادت ہو جائے گی اور یہ دولت میرے بھائی کے لئے میں احتیاط کیجئے یہ پہچان نہیں ہے کہ جو ملا اور جہاں ملا جائے حرام و حلال شرعی کے جھٹ کہا لیا ۛ

بیت اللہ

۷۰۔ بنام مولانا عبدالواحد لاہوری :-

بہن طرح انسان کا دل عرش رحمن کا نمونہ ہے اور اس کا ظہور قلبی ظہور حقیقی کا نمونہ ہے، اسی طرح انسان میں بیت اللہ کا بھی نمونہ اور نشان آ

یہ نشان میانہ ہے، یعنی فرشتہ اور چارپائے کے درمیان حقیقت انسانی ہے۔
 دائیں بائیں یعنی شیون و اعتبارات سے بیگانہ ہے اور حسن سبقت یعنی محبت
 خاص میں یگانہ ہے۔ اس دولت عظمیٰ (ظہور بیت اللہ) کے اصل مالک انبیاء علیہم السلام
 ہیں اور امتوں میں سے بھی تبعیت اور وراثت کے طور پر بعض بزرگ اس دولت
 سے مشرف فرمائے جاتے ہیں +

بیت اللہ

۷۱۔ خواجہ محمد معصوم :-

تمام تخلیقات و ظہورات سے ظہور عرشی برتر ہے، لیکن بیت اللہ کے ساتھ
 جو معاملہ وابستہ ہے وہاں ظہور نبی کا نام لینا تنگ و عار ہے۔ انبیائے بنی اسرائیل کے
 کعبہ یعنی بیت المقدس کے پتھر کے ظہور کے کمالات بالآخر کعبہ معظمہ کی طرف رجوع ہوئے
 ہیں اور اس میں مل گئے ہیں کیونکہ اطراف کو اپنے مرکز کے ساتھ ملنا ناگزیر ہے۔ اگرچہ
 فضل الہی سے حقیقت کعبہ کے ساتھ الحاق میسر ہو چکا ہے اور پھر اسکے بعد بے شمار ترقیاں
 حاصل ہو چکی ہیں، مگر صورت کو صورت کعبہ کے دیکھنے کا شوق ہے۔ بھر حال اللہ تعالیٰ
 کی توفیق سے فرض حج ادا کرنے کے لئے گھر سے نکلنا چاہیے اور بسر و چشم منزلیں قطع
 کرنا چاہیے۔ پہنچ گئے تو نعمت عظمیٰ ہاتھ آئی۔ راہ میں حسرت تو بڑی امید سارہی
 کا بن با بن

۷۲۔ بنام محمد معصوم :-

صوفی کو جو کائنات یعنی بظاہر خلق کے ساتھ اور بہ باطن خالق کے ساتھ
 کہتے ہیں تو ظاہر سے عالم خلق اور باطن سے عالم امر مراد لیتے ہیں۔ اس مقام کو جو
 دونوں توجہوں کا جامع ہے۔ بڑا عالی کہتے ہیں اور مقام تکمیل و ارشاد اور مرتبہ
 دعوت کہتے ہیں +

ایصال ثواب

۷۳۔ مولانا حسن برنی :-

آپ نے پوچھا ہے کہ ”وہم کلام اللہ، نماز، نفل اور تسبیح و تہلیل کا ثواب مانا
آپ، استاد یا بھائیوں کو بخشا کیسا ہے؟“ واضح ہو کہ بخشا بہتر ہے، کیونکہ اس میں
اپنا بھی نفع ہے اور غیر کا بھی نفع ہے اور عجیب نہیں کہ اس عمل کو دوسروں کو نہیں
میں قبول کر لیں۔

فنا فی الشیخ فنا فی اللہ

۸۔ بنام داراب خان:-

آپ کو فقر الکی نیاز مندی اور ان کی خدمت گزاری کا خیال ہے اس سے
معلوم ہوا کہ آپ کو ان سے محبت اور اخلاص ہے۔ شیخ کے ساتھ محبت یہاں تک
غالب ہو کہ دل سے دوسروں کی محبت دور ہو جائے تو یہ فنا فی الشیخ کا درجہ ہے
اس راہ کا یہ پہلا زینہ ہے۔ یہی فنا فی الشیخ وسیلہ بن جاتی ہے فنا فی اللہ کا، جس پر
بقا باللہ مترتب ہے اور یہی ولایت کا حاصل ہے۔ ابتدا میں بغیر کسی وسیلہ کے محبوب
حقیقی کا جذبہ و انجذاب پیسر ہو جائے تو بڑی دولت ہے کہ اسی سے فنا و ابرا
حاصل ہوتی ہے۔ ورنہ شیخ کا من مکمل کا وسیلہ ضروری ہے۔

کفر طریقت

۹۔ بنام شیخ یوسف برکی:-

جس طرح اسلام مجازی کفر مجازی سے بہتر ہے، اسی طرح اسلام طریقت بھی
کفر طریقت سے بہتر ہے۔ کفر طریقت میں سکر ہے اور اسلام طریقت میں محو ہے، محو
مجازی سکر مجازی سے بہتر ہے۔ محو طریقت سکر طریقت سے بہتر ہے۔ کفر طریقت کا
نثرہ تشبیہ ہے اور اسلام طریقت کا نتیجہ تنزیہ ہے۔

پرہیز گاری

۸۱۔ بنام محمد مراد نورنگی:-

رسم و عادت سے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے والے بہت ہیں، لیکن
ایسے پرہیزگار جو حدود شرعی کی حفاظت کریں کمتر ہیں۔ اتفاق کو باطل سے

اور بیچ کو جوٹ سے جہد کرتا ہے۔ رسول صلعم نے فرمایا:-
 (لا تعدل بالوسع شئاً) (پہر ہیر گاری کے برابر کوئی شے نہیں ہے)
 زکوٰۃ

۸۲۔ بنام خواجہ شرف الدین حسین:-

اس زمانہ میں لوگ لفلون کو رواج دیتے ہیں اور فرضون کو خراب کرتے ہیں
 لوگ وقت بے وقت مستحق اور غیر مستحق کو زکوٰۃ دیتے ہیں، لیکن زکوٰۃ کے طور پر
 کچھ خرچ نہیں کرتے اور یہ نہیں جانتے کہ ذرا بھی زکوٰۃ میں دینا صد ہا صدقہ
 نافع ہے بہتر ہے۔

اکل حلال

۸۷۔ بنام فتح خان:-

علماء نے فرمایا ہے کہ نیم دام اس شخص کو داپس کر دینا جس سے وہ خلاف
 شرع ظلم سے لیا گیا ہو و سود و دم طہرہ کرنے سے بہتر ہے باطنی اعمال درست
 کرنے کی علامت ہے ظاہر کو احکام شرعی سے آراستہ کرنا۔
 دعا مانگنا

-۸۸-

جب طاعون حق تعالیٰ کی مراد ہے تو اس کے غلبہ سے بے صبرہ دل تنگ ہونا
 چاہیے، بلکہ اس خیال سے کہ محبوب کا فعل ہے متلفذ ہونا چاہیے۔ جب ہر ایک کے
 لئے اجل مقرر ہے جس میں شبی و کمی کا احتمال نہیں ہے تو پھر بے قراری کیوں ہو؟
 البتہ بلاؤں سے عافیت طلب کرنا اور اللہ کے غضب سے پناہ مانگنا مناسب ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ دعا اور سوال سے راضی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے۔

(۲) دعویٰ ۱ استجب لکم

(تم مجھے بلاؤ میں، میں تمہاری دعاؤں کو)

ضعیف اسلام - سجدہ تطہیری

۹۰۔ نام سجدہ تطہری

خوارق و کرامات کا سرچشمہ و ثابت نہیں ہے۔ شیخ محمد امین بن عربی نے لکھا ہے کہ بعض اولیاء نے اس کے نام سے نام ہوئے ہیں۔ اولیاء کو اپنی ولایت کا علم ہونا ضروری نہیں ہے۔

شریعت کی ترقی شاہان بزرگ کے حسن انتظام پر موقوف ہے جب سے یہ ضعیف ہوا اسلام بھی ضعیف ہوا۔ کفار ہندو نے تکلف مسجدوں کو گر کر اپنے عباد اور مندر تعمیر کر رہے ہیں اور مسلمان اکثر اسلامی احکام کے اجرا میں عاجز ہیں۔ سجدہ سے مراد ہے پیشانی نہ کہنا۔ تو اضعیٰ عین تعالیٰ کے عباد کو کہنا

مخصوص ہے بعض اولیاء نے کہا ہوتا ہے کہ سجدہ تطہیری جائز نہیں ہے۔ بادشاہوں کو یہی حکم دیا گیا ہے کہ کسی کے لئے سجدہ سجدہ نہیں ہے۔

طریقہ شریعت

۹۱۔ بنام مقصود الشاہ محمد

طریقہ میں بھی کفر و اسلام ہے۔ طریقت کے مقام جمع میں حق و باطل کی تمیز مفقود ہوتی ہے تو سالک بھی ظہر کہ عین ظاہر جان کر خلق کو عین و درویش کو عین رب جانتا ہے۔ منصوص اسی مقام میں کہتا ہے۔

کفرت بدین اللہ را کفر و اجیب + لدی و عدل اسلام قبیح

کفر طریقت کو کفر شریعت سے مناسبت ہے۔ لیکن شریعت کا کفر مردود و عذاب ہے اور کفر طریقت قبول ہے۔ شریعت محبوب حقیقی کے غائب ہونے سے پیدا ہوتا ہے اور محبوب حقیقی کے سوا سب بچے فراوش ہو جاتا ہے۔ شریعت کی ترقی اور جس سے پیدا ہو جاتا ہے اس لئے مردود ہے۔ مشائخ قدس سرہم نے شریعت کی مخالفت کی تو وہ کفر طریقت کے مقام میں تھے جو سارے مقام ہے۔ لیکن جو اسلام

باہن میں انبیاء علیہم السلام کے مقتدی ہیں۔ جو شخص کو برائیت حاصل ہوئے بغیر
ایسی باتیں کرتا ہے۔ وہ زندیق و ملحد ہے۔ اور باب سکر کی تقلید کرتے والے اپنے
ہیں کو براہ کرنے ہیں جب کہ وہ شرانگہ سکر نہیں جانتے اور ایسے کلمات کہتے ہیں
کہ شرانگہ میں مقدم شرط نہ ہو اللہ کا پہلا دین ہے، سچا سکر اس کا ہے جو
خلاف شریعت عمل نہیں کرتا۔ منصور باوجود ناحق کہنے کے قید خانہ میں ہر رات
پانچ سو نماز نفل ادا کرتا تھا۔

دوات و قلم

۹۶۔ بنام ابو الحسن بن غشی گشتی :-

آنحضرت صلعم نے مرض الموت میں کاغذ طلب کیا اور فرمایا :-
اینوئی بغیر طاس اکتب لکھ کر کتاباً :- کاغذ لافانی کچھ لکھوں تاکہ تم
لن تصلوا بعدی -

حضرت عمر اور چند دیگر اصحاب نے منع کیا۔ اور کہا :-
(حسبنا کتاب اللہ) :- ہمیں کتاب اللہ کافی ہے
اور یہ بھی کہا کہ غشی سے آپ کہتے ہیں :-

(الحجۃ استغفروہ) :- (تجملی طرح سے بخیر ہو)

اول یہ کہ آنحضرت صلعم کی تمام مقامات وحی کے مطابق نہ تھے۔ ذیہ کریمہ

”وما ینطق عن الہوی“ صرف نفس و سر آئی سے مخصوص ہے

”فالعنبر وایا اولی الابصار“ :- (اسے دانا و عبرت یکر۔ اور

”شاور ہمدنی الامصر“ :- کام میں اس مشورہ کر لیکرو) کے

موجب اصحاب کرام کو آنحضرت کے ساتھ مجال گفتگو و رد و بدل تھی۔ سو یہ کہ سہو

و انسیاں آنحضرت صلعم پر جائز اور واقع ہے حدیث ذی الیدین میں آیا ہے کہ

آنحضرت صلعم نے بار بار کعتین نماز میں دو رکعتوں کے بعد سلام دئے۔ ذی الیدین

پوچھا آپ نے اس کی کیا بات ہو ہو یہ ہے یا آنحضرت نے یہ کہیں اور اور میں
اور مجھ کو سہو کیا میں نے اس کو اس کی بات سے کہ بدعت میں جنت کی بات
ہے پوچھو یہ کہ فلاں میں حصہ تھا قرین کا وقف کرنا وہ انکار کے باعث تھا
بلکہ یہ اس کی بات ہو ہو یہ ہے یا آنحضرت میں نے جو فیضیاب عجت نبوی ہے
حسن ظن رکھتا ہوں

16

۹۸۔ پیام نوابیہ کے بعد خواجہ محمد مسعود :-

اللہ تعالیٰ موجود ہے اور اس عالم کا وجود مہیوم و متخیل ہے۔ عالم نے
الکریم حق تعالیٰ کی حمد سے جس قسم کا استحکام و توثیق و تہیج حاصل کی ہے کہ وہ ہم
و خیال کے اٹھنے سے بچے نہیں سکتا البتہ پھر بھی جو موجود ہے اور مہیوم و متخیل ہے
لذت دنیا - فنا و بقا

۹۹۔ پنجم میر محمد نعمان :-

انسان دنیا میں جتنا ہی نعمت اور لذت میں رہے گا، اتنا ہی تیار رہے گا۔ آخرت میں اسٹو ایگا اور جو شخص دنیا میں زیادہ مہلائے رنج و اہم رہے گا، آخرت میں زیادہ نعمت میں رہے گا۔ وہ نزدیک ہیں جو فنا و بقا، وجودی تصور کرتے ہیں اور جتنے ہیں کہ بندہ اپنے "حقیقات" وجودی کورس کر کے اپنے اصل کے ساتھ جو حقیقات و قیود سے منور ہے، مستعد ہو جائے گا۔

دفتر سوم

تدوین مکتوبات

۱۔ بنام میر محمد نعمانی :-
آپ نے دفتر سوم شروع کرنا چاہا ہے۔ اس امر سے ہمیں بہت ہی
بہتری دیکھتا ہے۔ وہ مبارک ہو تا ہے۔ جب اسکا انیلے حوالہ یہ دم پہنچے تو ہوتے
کرسندہ نسخے نقل کئے جائیں اور ایک نقل میر محمد مین بھی آئے۔ مسودہ بحفاظت
رہے۔ شاید ضرورت اس کی ہوتی ہے۔

۲۔ بنام میر محمد اور ناسپوری :-
مشرک دور ہے۔ جو غیر حق تعالیٰ کی براہ راست مشنڈا ہے۔ اس پر وہ جواب
دجو کے شرک کی نفی کرتا ہو۔ غیر حق کے عبود ہونے کی نفی کرتا ہو۔ اس پر ہے جب
غیر حق مقصود نہ رہے۔ اس وقت کے مناسبہ اللہ تعالیٰ اور اس کے معنی کا مقصد
الہ اللہ ہیں۔ اس کلمہ کی گراہ پیا تک پہنچنے کے غیر کی مقصود اس کا نام و نشان
باقی نہ رہے۔ جب تک نفس مطمئن نہ ہو جائے۔ یہ مطلب عام میں نہ رہتا۔ نفس کا
مطمئن ہو جانا خدا اور بے کا بے ہے۔

مس قرآن، تنویر قرآن

آیہ کریمہ۔ اِنَّ لِّقُرْآنِ کَرِیْمِ کَلَامَہٗ ۱۱۱ انظرہ دن
درجہ یہ قرآن کریم ہے۔ اسے اپنے ہر روز کے لیے پڑھنا چاہیے۔

کی مراد اللہ جانتا ہے۔ اس فقیر کی فہم قاصرین یہ رمز آیا ہے۔ کہ قرآن کے پوشیدہ اسرار کو وہی ہاتھ لگاتے ہیں، جو تعلقات بشریت کی آلودگی سے پاک ہو گئے ہوں اور یہ بھی ایک رمز ہے کہ قرآن کو وہی لوگ پڑھیں گے جن کے نفس ہوا و ہوس سے پاک ہو گئے ہوں اور شرک جلی و خفی سے اور انفسی اور اتفاقی خداؤں سے بھی صاف ہو گئے ہوں۔ جب یہ حالت پیدا ہو جائے اس وقت بجائے ذکر کے تلاوت قرآن کرنا چاہیے اور تلاوت کے ذریعہ سے مدارج کا حاصل کرنا چاہیے۔ اس حالت کے حصول کے قبل تلاوت قرآن مجید اعمال ابراہیمین داخل ہو اور اس کے بعد اعمال مقررین میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ اعمال مقررین از مضمون آگوست ہیں۔ آپ نے سنا ہو گا کہ ایک ساعت کا نفل ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

(تفکّر ساعة خیر من عبادۃ سنة سبعین سنة)

باللہ سے حق کی طرف عبرت حاصل کرنا تفکر ہے۔

لذتِ قیام

۱۔ ہمام میر نجر عثمان :-

جب تک حمایت حق تعالیٰ نے جلالت غضب کی حد رسد میں نئی نہیں فرمائی، یعنی یہ نہ خدا کے نفس میں محسوس نہیں ہوا تھا۔ جب تک میں نہ ہوں کہ اپنے کو چھ سے نکلا نہ تھا۔ اور جب تک ظلال، خیال اور نشان کے کوچوں سے مجھے دور سے طور پر خلاصی نہیں ہوئی، تب تک ایمان بائیںب کی شاہراہ میں مطلق الضمان ہو کر میں نہیں دوڑا، اور نہ حضور سے غیب کے ساتھ اور عین علم کے ساتھ اور شہود سے استدلال کے ساتھ کامل طور پر ملا اور نہ ذوق کامل اور وجہ ان بالغ کے ساتھ دوسروں کے ہنر کو عیب، اور عجیب کو ہنر معلوم کیا جب تک تنگ و ناموس کے تنگ کا خوشگوار شربت اور رسوائی و خواری کے لذیذ مربے نہ چکھے اور جب تک خلق کے طعن و لامست نہ سچے، جمال سے حظ نہ ملا

اور نہ لوگوں کے حسن بلا وجہ سے محفوظ ہوا۔ مردہ بدست زندہ۔

(کاملیت میدی العنسال)

کی طرح جب تک اپنے ارادے اور اختیار ترک نہ کیئے اور آفاقی اور انفسی تعلقات گلیہ نہ توڑے اور تضرع، التجا، استغفار، ذلت اور انکسار کی حقیقت حاصل نہیں ہوئی تھی تب تک حق تعالیٰ کے استغناء کی رفیع الشان بارگاہ (جس کے گرد عظمت و کبریا کے پردے تنے ہوئے ہیں) میں نے مشاہدہ نہ کی اور نہ اپنے آپ کو خوار و زار ذلیل مے اعتبار نہ بننے طاقت، محتاج اور فقیر معلوم کیا۔

جہاں محبوب

۶۔ بنام شیخ بدیع الدین :-

آپ نے لکھا کہ ظہورِ فتنہ ہوا تو ذوق اور حال باقی نہ رہے، حالانکہ اس وقت ذوق اور حال کو دگنا ہونا چاہئے تھا، کیونکہ جہاں محبوب و فائے محبوب سے لذیذ تر ہے۔

ذکر

۱۲۔ بنام میر محمد تقی :-

بارگاہ حق تعالیٰ میں دعا، تضرع، زاری اور دوام التجا یہ سب باتیں ذکر کے ساتھ ملکر بہتر ہیں۔ ذکر مقدم ہے۔ مدار و وصول ذکر پر ہے۔ دوسری چیزیں ثمرات و نتائج ذکر سے ہیں نفی و اثبات کا ذکر مثل وضو کے نسب پر مقدم ہے۔ جب تک نفی و اثبات کا معاملہ انجام تک نہ پہنچ جائے تب تک فرائض و واجبات اور سنیوں کے عبادات نافلہ و بال میں داخل ہیں۔ پہلے مرض دفع کرنا چاہئے جس کا دفع کرنا نفی و اثبات پہلے ہو پھر دوسرے عبادات و حسنات میں مشغول ہونا چاہئے یہ بمنزلہ غذا ہیں اور غذا بغیر لالہ مرض سودمند نہیں ہوتی یہ ضرور نہیں ہو کہ ذکر میں لذت تمام پیدا ہو اور چیزیں دکھائی دیں یہ سب لہو و لعب میں داخل ہیں ذکر میں جب قدر مشقت ہو بہتر ہے۔ پنج وقتی

تہا زول کے بعد اوقات کو ذکر الہی میں صرت کیجئے۔

ذکر جہر

۱۳۔ بنام میر محمد حبیب اللہ مانکپوری :-

اگر دل ذکر کرنے سے تھک جائے تو کچھ زبان سے ذکر کرنا چاہئے۔ ذکر جہر اس

طریقہ میں ممنوع ہے * لذت قید و الم

۱۵۔ بنام میر محمد نعمان :-

یاران خیر اندیش نے میری خلاصی کے بارے میں بہت کوشش کی مگر کوشش کا نام اور مفید نہ ہوئی۔ بہتر ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کرتا ہے۔

(الحکایہ فی ما صنع اللہ سبحانہ)

ابتداءً باقتضائے بشریت کچھ حزن اور غم لاحق ہوا اور سینہ میں تنگی محسوس ہوئی۔ لیکن تھوڑے عرصہ میں حزن اور تنگی سینہ کے بجائے خوشی ظاہر ہوئی اور شرح صدر (فراخی سینہ) ہوا کیونکہ ایلام محبوب مثل انعام محبوب محب کے نزدیک محبوب و غیب ہوتا ہے۔ بلکہ ایلام میں زائد تر لذت ملتی ہے۔ شیخ محی الدین ابن عربی لکھتے ہیں کہ عارف سے وہ ہمت مسلوب ہوتی ہے جو دفع بلیہ کے لئے ہو عارف بظاہر جو دفع بلیہ کے لئے دعا کرتا ہے، اس سے وہ محض مرد عاکا بجالانا مقصود رکھتا ہے

اور درحقیقت وہ کچھ نہیں جانتا اعتقادات اہل اسلام

۱۶۔ بنام زن صالحہ

اعتقادات درست رکھو کہ :-

- ۱۔ اللہ تعالیٰ بذات خود موجود ہے۔ وہ جیسا تھا ویسا ہی ہے اور ویسا ہی رہے گا۔
- ۲۔ حیات۔ علم قدرت۔ ارادت۔ سمیع۔ بقصر۔ کلام۔ اور نکوشن۔ یہ آٹھ صفات ہیں

خدا کی کامل ہیں انہیں صفات حقیقہ کہتے ہیں۔ یہ صفات قدیم ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات پر وجود زائد کے ساتھ خارج میں موجود ہیں۔ اہل سنت و جماعت کو سوا کوئی فرقہ صفات زائدہ کے وجود کا قائل نہیں ہے حتیٰ کہ صوفیہ متاخرین نے بھی باوجود اہل سنت و جماعت ہونے کے جو صفات کو عین ذات کہا ہے۔ اور بنظاہر یہ صفات کی نفی سے کنارہ کرتے ہیں، لیکن ان کے اصول اور ظاہر عبارت سے نفی لازم آتی ہے۔ ان آٹھ صفات کے علاوہ چار صفات اعتبار یہ یا سلبیہ اور ہیں، جیسے قدم، ازلیت، وجود اور الوہیت۔ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ جمالی ہے۔ نہ عرض ہے نہ جوہر ہے۔ مکانی و زمانی بھی وہ نہیں ہے۔ ندوہ حال و محل ہے نہ محدود نہ متناہی ہے۔ وہ جہت سے بے جہت اور نسبت سے بے نسبت ہے کذائیت اور مذیت اسکی جناب سے مسلوب ہے۔ اور مال و پاؤ عورت اور اولاد سے وہ ہر ہے۔ تمام کمالات اس کے لئے ثابت اور ناقص اس سے مسلوب ہیں۔

۳۔ حق تعالیٰ شکلیات، جزئیات، اسرار اور غیبی چیزوں کا جاننے والا ہے۔
۴۔ اہل سے ابد تک حق تعالیٰ ایک ہی کلام سے منہج ہے۔ تمام کتابیں اور صحیفے جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئے آئی ایک کلام کی تفصیل ہے۔
۵۔ مومن اللہ تعالیٰ کو بے پونی اور بے چگونگی کے طور پر برہشت میں کہیں گے اہل سنت و جماعت کے سوا سب حق تعالیٰ کا دیدار محال سمجھتے ہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ نے تمام اشیا کو عدم سے وجود میں لا کر حادث کیا ہے۔
۷۔ بندے اور بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔ بندہ جو اپنے افعال افعال اختیاری و فعل رکھتا ہے وہ اسکا کسب فعل کا پیداکرنا حق تعالیٰ کی طرف سے ہے اور فعل کا کسب بندہ کی طرف سے ہے

۸۔ انبیاء علیہم السلام تمام اہل جہان کے لئے رحمت ہیں۔
۹۔ تمام انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ایمان لانا چاہیے۔ اور سب کو گناہ سے پاک

اور سچا جاننا چاہیے۔

۱۰۔ فرشتے حق تعالیٰ کے بزرگ بندے ہیں اور حق تعالیٰ کی رسالت اور تبلیغ کی دولت سے مشرف ہیں۔ نافرمانی ان کے حقین مغفوت ہے جمہور اہل حق کے نزدیک خاص حاصل انسان خاص فرشتوں سے افضل ہیں۔

۱۱۔ مخبر صادق سلم نے قبر، قیامت، حشر، نشر، دوزخ، اور بہشت کے حالات کے متعلق جو خبر دی ہے وہ سچ ہے۔

۱۲۔ قبر کا عذاب اور اسکی تنگی وغیرہ کا جو بیان ہے وہ سچ ہے۔

۱۳۔ قبر میں منکر و نکیر کا سوال حق ہے۔

۱۴۔ قیامت ضرور آئیگی اسدن تمام آسمان پارہ پارہ ہو جائینگے، ستارے گر جائینگے زمین اور ہمارے ٹکڑے ٹکڑے ہو گونیت و معدوم ہو جائینگے۔

۱۵۔ قیامت کے دن اللہ کے حکم سے نیکوں کی شفاعت بروں کے حق میں حق ہے۔

۱۶۔ عذاب دوزخ اور عیش جنت حق ہے۔

۱۷۔ مومن فاسق اپنے گناہوں کے سبب کچھ مدت کیلئے دوزخ میں جائینگے اور گناہوں کے موافق عذاب پائے گا، لیکن وہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے گا۔

۱۸۔ ایمان و کفر کا مدار خاتمہ پر ہے۔

۱۹۔ ایمان سے مراد ہے تصدیق قلبی، ان امور کے ساتھ جو دین کے متعلق ضرور اور تو اتر سے ثابت ہو چکے ہیں اور اقرار زبانی بھی ضروری ہے۔

۲۰۔ گناہ کبیرہ کرنے سے مومن ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ ہاں گناہ کبیرہ کو طلال جاننا کفر ہے۔ اور اسکو کرنا فسق ہے۔

۲۱۔ اپنے آپ کو مومن برحق جانتا چاہئے اور ان اللہ کو اقرار زبانی کے ساتھ نہ ملانا چاہئے۔ شک و شبہ کے ساتھ اقرار ایمان کرنا احتیاط کے خلاف ہے۔

۲۲۔ افضلیت خلفاء اربعہ ترتیب خلافت کے موافق ہے اصحاب رسول صلعم کے
ماہی جھگڑوں کو نیک نیتی پر محمول کرنا چاہئے۔

۲۳۔ اعتقاد درست کرنے کے بعد اعمال کا بجالانا بھی ضروری ہے۔ بناء اسلام
پانچ چیزوں پر ہے۔

(۱) لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنا۔

(۲) پانچوں وقت کی غاروں کا ادا کرنا کہ نماز دین کا ستون ہے۔

(۳) مال کی زکوٰۃ دینا۔

(۴) ماہ رمضان میں روزے رکھنا۔

(۵) حج بیت اللہ کرنا۔

نماز تہجد مشکل معلوم ہو تو خادموں سے تاکید کرنا چاہیے کہ وہ جگادیں پھر خندونوں
کے بعد عادت ہو جائیگی۔

مومن بے عمل

۲۴۔ بنا خواجہ ابراہیم قبادیانی۔
وہ بھی کیسے بے وقوف مومن میں جو خدا اور رسول پر تو ایمان لاتے ہیں۔ لیکن

خدا اور رسول کے حکم کو نہیں مانتے۔

شیخین

۲۵۔ بنام ملا محمد مراد کشمی :-

آنحضرت محمد صلعم نے فرمایا ہے

ارحم امتی مہدی ابوبکر

(میری امت پر سب سے زائد رحم کرینو الامیر امت میں ابوبکر ہے)

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ۔

(لو کان بعدی نبی لکان عمر)

(میرے بعد اگر کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا)

ذات و صفات اللہ تعالیٰ

۲۶۔ بنام میر محمد لغمان

سوال۔ جب ذات حق تعالیٰ حصول کمالات کے لئے کافی ہے تو پھر حق تعالیٰ کے صفات کیوں ثابت کیے جاتے ہیں اور بہت سے قدیموں کے وجود کا وائل کیوں ہونا پڑتا ہے؟ قدیموں کی کثرت سے فلاسفہ اور معتزلہ نے انکار کر کے صفات حق تعالیٰ کے وجود خارجی کی نفی کی ہے۔ اور صرف ذات حق تعالیٰ پر اکتفا کی ہے تو کیا سچا کیا ہے۔

جواب۔ ذات حق تعالیٰ اگرچہ کمالات میں کافی ہے۔ لیکن تکوین و تخلیق اشیاء کے لئے صفات زائدہ کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ ذات حق تعالیٰ نہایت ہی تنہو تقدس، عظمت، جلال اور کبریا میں ہے اشیاء کے ساتھ اسے کامل بے مناسبتی ہے اور کمال استغناء اسکے لئے ثابت ہے۔

(ان الله لغنی عن العالمین)

(اور تمام جہان والوں کو بے پروا ہے)

حکمت اور ارادہ کے موافق افادہ اور افادہ کے لئے مستفید اور مستفیض کے ساتھ مناسبت کا ہونا ضروری ہے۔ صفات ذات نے ایک درجہ منزل کر کے ظلیات پیدا کی ہے اور اشیاء کیساتھ کچھ نہ کچھ مناسبت حاصل کی ہے۔ اگر صفات کا واسطہ نہ ہوتا تو اشیاء کا حاصل ہونا متصور نہ ہوتا، کیونکہ اشیاء کو حق تعالیٰ کے ذاتی انوار کے شعاعوں کے منبہ میں ہلال، فانی، نیست و نابود، ہونیکے سوا کچھ حاصل نہ ہوتا۔ وہ بے عقل لوگ ہیں جو صفات حق کو ثابت نہیں کرتے اور ایجاد اشیاء حق تعالیٰ کی ذات بحت کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ کی ذات کے ظلال اُسکے صفات ہیں اور عالم صفات کا ظلال ہے۔ لیکن اس ظلیت کے بہت سے درجے اور مرتبے ہیں جن میں سے ہر ایک تجاہد طلب ہے

آپ نے سنا ہو گا کہ :-

(ان لله لبسبعين الف حجاب من النور والظلمة)

(اللہ کے لئے نور اور ظلمت کے ستر ہزار پردے ہیں)

فساد ذاتی - فساد عارضی

۲۷۔ بنام ملا علی کشمی :-

بندہ جو مردوں میں گرفتار اور ہوا دہوس پرور لقیۃ ہے وہ بندہ نفس اور مطیع شیطان لعین ہے۔ اپنی مراد و کماحقہ تقالی کی مرادوں میں فانی کرنا ایک دولت ہے جو حصول ولایت خاصہ پر وابستہ ہے اور ولایت خاصہ فنا و بقا و اتم پر موقوف ہے۔ ایام سکونت قلعہ میں یہ فقیر ایک دن نماز ادا کر کے خاموش بیٹھا ہوا تھا کہ آرزو ہائے بیہودہ کا ہجوم ہوا اور جمعیت میں خلل واقع ہوا۔ ایک لمحہ کے بعد پھر جمعیت حاصل ہوئی تو دیکھا کہ وہ آرزوئیں بادل کے ٹکڑوں کی طرح الفکار نبوالے کے ساتھ باہر نکل گئیں۔ اور خانہ دل کو خالی چھوڑ گئیں۔ اُس وقت معلوم ہوا کہ یہ شخص خارجی تیس اندر توجہ نہیں تھیں جس فساد کا منشا نفس المرہ ہو، وہ مرض ذاتی، زہر قاتل اور منافی مقام بندگی ہے، اور فساد خارجی گو القاء شیطانی ہو مرض عارضی ہے اور یہ پاسبانی علاج پذیر ہے۔ میں ستر سال تک فساد ذاتی کو فساد عارضی کے ساتھ ملا ہوا پاتا تھا اب اللہ تعالیٰ فساد ذاتی کو فساد عارضی سے الگ کر دیا۔ *

میت کے لئے صدقہ

۲۸۔ بنام ملا محمد صالح ترک :-

ایک روز میں نے اپنے قریبی رشتہ دار مردوں کی روحانیت کے لئے صدقہ کرنا چاہا تو مجھ پر ظاہر ہوا کہ وہ میت خوش و خرم ہوا۔ جب صدقہ دینے کا وقت آیا تو میں نے حسب معمول پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت کے لئے صدقہ دینے کی نیت کی اور پھر اس میت کے روحانیت کے واسطے نیت کی۔ اور

صدقہ دیا۔ اس وقت اس میت کی روحانیت میں ناخوشی محسوس ہوئی اور اسپر پہلے تعجب ہوا۔ بالآخر اللہ تعالیٰ کے فضل سے ظاہر ہوا کہ ناخوشی کی وجہ تھی، اگر صدقہ بغیر شرکت میت کے نام پر دیا جاتا تو وہ اپنی طرف سے اسے بطور تحفہ آنحضرت محمد صلعم کی خدمت میں بیجاتا اور اس ذریعہ سے برکات و فیوض حاصل کرتا۔

ہاں آنحضرت کے آل و اصحاب کو طفیلی بنا کر آنحضرت محمد صلعم کے ہدیہ میں داخل کرنا پسندیدہ اور مقبول نظر آتا ہے کیونکہ وہ آنحضرت کے عیال میں داخل ہیں معلوم ہوا کہ مردوں کی رضا مندی اشتراک صدقہ میں نہیں ہے۔ مناسب یہ ہے کہ میت کے لئے صدقہ کی نیت کی جائے تو پہلے آنحضرت صلعم کی نیت پر ہدیہ جدا کر لیا جائے۔ بعد ازاں اس میت کے لئے صدقہ کیا جائے۔ علمائے لکھا ہے کہ آنحضرت محمد صلعم پر ریا اور سمعہ سے بھی درود بھیجا جائے تو مقبول ہے۔ آنحضرت تک وہ پہنچ جاتا ہے۔ گو اس کا ثواب درود بھیجے والے کو نہیں ملتا۔

الاعمال بالنیات

۲۹: بنام محب اللہ

میں جب اپنے قصد و فہم سے قرآن مجید کے بعض کلمات قدسی آیات کے سمجھنے میں جڑ ہوتا تھا تو وسوسوں سے بچنے کا بہترین علاج میں یہ پاتا تھا اور اپنے آپ کو سمجھاتا تھا کہ تو نظم قرآنی کو اللہ تعالیٰ کے کلام مانتا ہے اور اس کے ساتھ ایمان رکھتا ہے تو پھر یہ تیری فہم میں قصور ہے نہ کہ نظم قرآنی میں جو خالق ارض و سماء و عقل و ادراک کا کلام ہے، جب اللہ تعالیٰ کے فضل سے کلام الہی کے حق ہونے کا ایمان حاصل ہوا تو وسوسہ دور ہو گیا اور تردد سے نجات ملی اب اللہ کے فضل سے یہاں تک نوبت پہنچی ہے کہ جہاں کہیں قصور و ادراک سے تردد اور خطہ ہوتا ہے۔ وہیں قرآن مجید کے ساتھ

ایمان بڑھا ہے، گویا جتنا ایمان قرآن کے نہ سمجھنے میں حاصل ہوتا تھا مجھے میں نہیں ہے۔ سبحان اللہ! نہ سمجھنا بعض کو گمراہ اور منکر بنانا ہے اور بعض کیلئے ازاد ایمان کا باعث ہوتا ہے۔ قرآن سے وہ اکثر کو گمراہ کرتا ہے اور اکثر کو ہدایت دیتا ہے = (یصل بہ کثیراً و یهدی بہ کثیراً)

عالم ارواح - عالم مثال - خواب

(۳۱) - بنام ملا بدر الدین :-

عالم ممکنات کی تین قسمیں ہیں - عالم ارواح، عالم مثال اور عالم اجساد، تعلق بنی سے پہلے روح عالم ارواح میں جو عالم مثال کے اوپر ہے رہتی ہے۔ عالم مثال دیکھنے کے لئے مثل آئینہ اور پرئخ کے ہے۔ رہنے کے لئے عالم ارواح یا عالم اجساد ہے۔

خواب کا قبض روح ایسا ہے جیسے کہ کوئی وطن سے سیر و تماشے کے لئے باہر نکلے خواب کا سیر گاہ عالم مثال ہے، لیکن موت کے قبض روح میں طوفانوں اور جڑ جاتا ہے اور آبا و گھر ویران ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے خواب کے قبض روح میں رنج و تکلیف نہیں ہوتی اور موت کے قبض روح میں سختی اور تکلیف ہوتی ہے۔ معالہ خواب دنیا سے تعلق رکھتا ہے اور موت کا تعلق آخرت سے ہے۔

فنا و بقا

(۳۲) - بنام مقصود علی :-

فنا سے ماسوی اللہ کا نسیان مراد ہے۔ وصل جو اس طائفہ علیہ کے نزدیک معتبر ہے مقام بقا باللہ میں حاصل ہوتا ہے جو فنا کے بعد میسر ہوتا ہے۔

جوانی

(۳۵) - بنام منوچہر :-

جوانی جس طرح ہوا دہوس کا وقت ہے اسی طرح علم و عمل حاصل کرنا

تکفیر اہل قبلہ

بجلی نہ مانا ہے +

۳۸۔ بنام ملا ابراہیم :-

تمام برقی فرقے اہل قبلہ ہیں، ان کی تکفیر کی جرأت نہ کرنا چاہیے جب تک کہ وہ دینی ضروریات کا انکار اور احکام شرعی کے متواترات کو رد نہ کریں۔
 علماء نے فرمایا ہے کہ کسی میں منافق سے وجوہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ اسلام کی پائی جائے تو اسی ایک وجہ اسلام کی تصحیح کرنا چاہیے، اور کفر کا حکم نہ دینا چاہیے +

شرک و بدعت

۴۱۔ بنام یک زن صالحہ :-

رسول صلعم نے فرمایا کہ شرک و کفر سے بچو۔ اسی لئے پرغیا کہ شرک اصغر کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ریا۔ شرک و کفر کی رسموں کی تنظیم کو شرک میں بڑا دخل ہے، شرک کا قصد بے و اظہار کرنے والا بھی شرک ہے اور اسلام و کفر کا مشرک کا عمل کرنے والا ہے۔ اسلام کی شرط ہے کفر سے بیزار ہونا، اور شرک سے پاک ہونا تو حید کا نشان ہے۔ دھک، درو اور بیمار یوں کے دور کرنے کے لئے بیون اور شیطانوں سے بد مانگنا شرک ہے۔ کافروں کی یہ نالی کے دنوں میں کافروں کی رسمیں بجالانا، حید منانا، بیٹوں اور بہنوں کو پیہر پہنا، اور اپنے برتنوں کو رنگ کر سبز یا ولولہ سے پہنا، یہ سب شرک اور دین اسلام کا کفر ہے۔ حیوانات کو زرد شایخ کے شایخ کی قبروں پر جا کر ذبح کرنا، روایات فقہیہ میں داخل شرک ہے۔ پیروں اور بیٹوں کی نسبت بر جو خود تین روزہ کہتی ہیں، یہ سب عبادت ہیں شرک ہے۔ کیونکہ حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ میرے لئے ہے اور میں اس کا اجر دیتا ہوں۔

(الصومی وانا اجری بہ)

عورتیں جو خاندان کے مال بے آن کی اجازت کے تصرف کرتی ہیں چور و نین داخل ہیں۔ شگون بد کی کوئی امکان نہیں ہے اور نہ ایک کے مرض کا دوسرے کو لگ جانا ثابت ہے۔ یہ زیادہ شمار اس لئے ہیں کہ شریعت کی طرف ہدایت اور رہنمائی کریں۔ وہ اپنے بچپن میں کہ مرید گاہ کریں اور وہ پسر ہو کر عذاب سے انھیں بچالیں۔

ایذا رسانی بہ حساسگی

۴۵۔ بنام مولانا سلطان سرہندی :-
دل مومن کا ہوا گنگا کا ہو اسیے ایذا دینا نہ چاہیے۔ ہمسایہ عاصی اور نافرمان ہو پھر بھی اس کی مدد کرتے چاہیے کیونکہ کفر کے بعد ایذا رسانی کا سبب براگاہ اور کوئی نہیں ہے۔ مخلوق اللہ کے غلام ہیں، غلام کی اہانت سے مالک کی اہانت لازم آتی ہے۔ ہاں اللہ کے حکم کے موافق مخلوق کو ایذا دینا جائز ہے، بلکہ حکم الہی بجالانا ہے۔ زانی کی حد سو کوڑے ہیں، سو تک کوڑے لگانا جائز ہے۔ سوئی اگر ایک بھی بڑھا تو ظلم و ایذا بین اس کا شمار ہوگا۔
تائید و دعا

۴۶۔ بنام سلطان وقت :-
دعا گو احمد بڑی عاجزی اور نیاز مندی ظاہر کرتا ہے اور اس امن و آرام کا شکریہ ادا کرتا ہے جو جناب کے دولت و اقبال سے شامل حال عوام و خواص ہیں اور قبولیت دعا اور جمعیت فقر کے وقون میں فتح مند لشکر کے لئے فتح و نصرت کی دعا مانگتا ہے۔
”ہر کسے را بہر کارے ساختند“

کارخانہ خداوندی میں کوئی شے حبشہ نہیں ہے وہ کام جو فزا اور جہاد کے مشعل ہے اس میں سلطنت کی تائید اور تقویت ہے اور شریعت کی ترقی اس پر منحصر ہے اس طرح دعا کی شکر پر بھی بڑا معتبر کام وابستہ ہے۔ فتح و نصرت کی صورت

شکر سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نصرت کی حقیقت سبب الاسباب کی طرف سے ہے۔ آیہ کریمہ۔

وَمَا أَنْصُرُ إِلَّا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ :- نہیں ہے مددگر اللہ کی طرف سے۔
اسی نصرت کی طرف اشارہ ہے جو لشکر و عام سے تعلق رکھتی، لشکر دعا بمنزلہ روح اور
لشکر غزا بمنزلہ جسم ہے +

علم حضوری۔ علم حصولی

۴۹۔ بنام میر محمد نعمان :-

آفاق کی نسبت علم حصولی ہے اور انفس کی نسبت علم حضوری ہے جب
عارف کامل پر حق تعالیٰ کی اقربیت کا معاملہ ظاہر ہوتا ہے تو انفس اس کے حق
میں حکم آفاق پیدا کرتا ہے اور اسکا علم حضوری علم حصولی سے بدل جاتا ہے اور اسوقت
حق تعالیٰ کی اقربیت انفس کا حکم پیدا کر لیتی ہے +
خلع و لبس

۵۰۔ بنام خواجہ محمد معصوم :-

فتا کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ وجود زائل ہو جائے اور نہ بقا کا یہ مفہوم ہے
کہ ممکن سے امکان بالکل زائل ہو جائے اور درجہ وجوب حاصل ہو جائے۔
ایسا ہونا محال عقلی ہے اور اس کا قائل کافر ہے۔ بلکہ بقا کے معنی ہیں اسکائیت
کے باقی رہتے ہوئے صفات بشریت سے نکلنا اور صفات الہی سے موصوف ہونا
اسی کو خلع و لبس کہتے ہیں +

خدمت خلق

۵۱۔ بنام خانجہان :-

آپ جو خدمت انجام دے رہے ہیں اسے شریعت کی بجا آوری کے ساتھ
جمع کر لیجئے تو آپ انبیاء علیہم السلام کا سا کام کریں گے جس سے دین منور اور
معمور ہو گا۔ ہم فقر سالوں تک جان و دل سے کوشش کریں جب بھی آپ ایسے

بہادر وں کی گردنگ نہیں پہنچ سکتے +
حُب جاہ

۵۵۔ بنام مرزا خان افغان :-
میان مرزا خان فقر کے تنگ کوچے سے بھاگے اور دولت مندوں کے پاس پہنچے ۔

اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

:- اچھا نہیں کیا۔ اگر دولت مندوں کی صحبت میں ترقی نصیب ہوئی تو ہزاری ہو جائیں گے۔ ان سنگ بچ ہزاری یا ہفت ہزاری تھا۔ مانا کہ مان سنگ کے مرتبہ تک بھی پہنچے تو کیا ملاؤ لقمہ ان فقیر میں بھی ملتا تھا۔ خیال کیجئے کہ آپ کے ہاتھوں سے کیا نکل گیا اور کیا نکل رہا ہے۔ روز بروز آپ مفلس ہونے لگے ہیں۔ خیر جب آپ مبتلا ہو گئے تو یہ کوشش ضرور رہے کہ استقامت کا طریق اور شریعت کا التزام نہ چھوٹے اور شغل باطنی میں فتور نہ پڑے دنیا کے ساتھ ان باتوں کا جمع ہونا مشکل ہے، لیکن خیال نور ہے +

شکر

۵۶۔ بنام خواجہ محمد عبد اللہ :-
سکرو ریائے ظلمات ہے لیکن اس میں آب جات بھی ہے کبھی اللہ کی عنایت سے اس میں وہ گوہر ہاتھ آتا ہے کہ دوسری جگہ اس کا شمع بھی میسر ہو تو غنیمت ہے +

ممکنات حادث اور فانی ہیں

۵۷۔ بنام سوانا حمید احمد :-
تمام اہل ملت کا اجماع ہے کہ اللہ کے سوا جو کچھ ہے حادث ہے۔ اس لئے ممکنات میں سے کسی شے کے قدم کا قائل ہونا ملت سے لگنا اور فلسفہ میں داخل ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ماسوا کے لئے جس طرح سابق میں عدم تھا

ان اثرات میں سے کہیں نہ کہیں اور ان میں سے کہیں نہ کہیں
 ہو کر معدوم ہو جائیں گے۔ قرآن مجید ہی خبر دیتا ہے۔ بعض علماء نے جو یہ کہا ہے کہ
 عرش، کرسی، لوح، قلم، ہشت، دوزخ و ریح کو فنا نہیں ہے تو اس کو
 مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ چیزیں فنا قبول نہیں کر سکیں۔ ہرگز نہیں۔ قادر مختار
 جل شانہ کو اختیار ہے جسے چاہے وجود کے بعد فنا کرے اور جسے چاہے مصلحت
 اور بہ حکمت باقی رکھے۔

مقام رضا

۵۹۔ بنام خواجہ شرف الدین حسین :-

حوادث پر مہمہ واجب الوجود جل شانہ کے ارادے سے پیدا ہوتی ہیں
 و بندہ کو اپنے ارادوں کا ارادہ تہی تعالیٰ کا تابع بنا کر حوادث کو اپنی
 مراد سمجھنا اور ان سے لذت حاصل کرنا چاہیے۔ حدیث حدسی میں ہے۔
 (میں لم یرض بقضائی و لم یصبر علی بلائی فلیطلب
 و میری رضا پر راضی نہیں ہے اور میری بلا پر صبر نہیں کرتا،
 اسے چاہیے کہ جو اس کی اور کو خدا بنائی اور اس کے آسمان کے نیچے کو نکل جائے)
 تحت سمائی۔

تشہد باری تعالیٰ

۶۳۔ بنام میر منصور :-

قرب، معیت، احاطہ، سرینان، وصل، اتصال، توحید، اتحاد
 وغیرہ اس بارگاہ جلال شانہ میں متشابہات اور شطحات کے قسم سے ہیں
 اس قرب و معیت اور اس وصل و اتصال سے جو ہماری فہم میں آئے،
 حق تعالیٰ کی بارگاہ منزہ اور مبرا ہے، لیکن اس قدر معلوم ہے
 کہ یہ قرب و اتصال اس قرب اتصال کے مانند ہے جو آئینہ میں اور
 اس صورت میں، جو آئینہ میں متوہم ہوتی ہے، حاصل ہوتا ہے۔

مجاز

۴۶۔ بنام محمد مصطفیٰ قصوری :-

مجاز کو حقیقت کا پل کہتے ہیں۔

(المجاز قنطرة الحقیقة)

اس لئے کہ مجاز حقیقت کا ظل ہے اور ظاہر سے اصل کی طرف شاہ راہ ہے۔
 شاید اسی اعتبار سے کہتے ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو پیتا تا اپنے رب کو پہچانا۔

(من عرف نفسه فعلم ربه)

لیکن واضح رہے کہ مجاز حقیقت کا پل اسی حالت میں ہے کہ مجاز کی گرفتاری درمیان
 میں نہ آئے :-

مولود خوانی

۴۷۔ بنام خواجہ مسام الدین :-

آپ نے مولود خوانی کے متعلق لکھا تھا کہ جب خوش الحانی سے قرآن
 مجید پڑھنا جائز ہے تو پھر قصائد لغت اور نسبت کو خوش آوازی سے پڑھنے
 میں کیا مضائقہ ہے؟ ہاں تعریف میں، اوزان کا تغیر و تبدل اور مقامات
 نغمہ کی رعایت سے آواز کا پھیرنا سُر کا سنا اور تالی بجانا وغیرہ وغیرہ سب
 باتیں اشعار پڑھنے میں بھی ناجائز ہیں اور ممنوع ہیں۔ اگر اس طرح نہ پڑھیں
 تو کوئی ممانعت نہیں ہے۔ لیکن فقیر کے دل میں یہ آتا ہے کہ اس دروازہ
 کو بالکل نہ کھولیں، کیونکہ بوالہوس پھر نہ کریں گے اور غور و سنجیدگی
 رکھا جائیگا تو بہت کچھ وہ گزر رہیں گے :-

تو رہے گا

۴۸۔ بنام خواجہ محمد معصوم

شانِ علم اگرچہ تابعِ شادِ حیات ہے لیکن محضات و شیون کے گرنے کے بعد

مرتبہ حضرت ذات تعالیٰ میں علم کی ایک الگ شان و گنجائش ہے جو حیات کے لئے نہیں ہے صفات و شیون کا کیا ذکر ہے! یہ ایک ایسا بلند مرتبہ ہے جو تمام نسبتوں سے مجز و ہے۔ نور کے اطلاق کے سوا کچھ اور یہ اپنے لئے تجویز نہیں کرتا۔ میرے خیال میں علم کو یہاں گنجائش ہے۔ مگر یہ وہ علم نہیں ہے۔ جسے حضوری یا حصولی کہتے ہیں اور جو حیات کا تابع ہے۔ بلکہ یہ علم حضرت ذات کی طرح بے چون و بے جگون اور سرا سر شعور بے چون ہے، جس میں عالم و معلوم کا اعتبار نہیں۔ اس مرتبہ کے ادھر ایک اور مرتبہ ہے جس میں دوسرے شیون کی طرح علم کی بھی گنجائش نہیں ہے وہاں نور ہی نور ہے جو اس بے چون و بے جگون شعور کا اصل ہے۔ تمام وجودی اور امکانی کمالات اسی نور کے ظلال ہیں اور اسی نور کے ساتھ قائم ہیں۔ اور سب کا وجود اسی نور کے وجود سے موجود ہوا ہے۔ مرتبہ اول کو آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوق کہا ہے اور اسی کی تعبیر ہی عقل سے کی ہے اور کبھی نور سے کی ہے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے عقل پیدا کی۔

(۲۱) اول ما خلق اللہ العقل

اور اول اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا۔

(۲۱) اول ما خلق اللہ نوری

دونوں کا مطلب ایک ہے یعنی نور اور عقل و شعور دونوں ایک ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نوری فرمایا اس لئے کہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ مرتبہ حقیقت محمدی ہے اور یقین اول ہے۔ مرتبہ دوم جو نور صرف ہی اور لائقین سے متعین ہے اسے بھی ذات بحت اور احدیت محمدیہ نہ خیال کرنا چاہیے کیونکہ وہ بھی نورانیت صرف کو حجابوں سے ایک حجاب ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے ستر ہزار پر وے نور و ظلمت کے ہیں۔

(۲۲) اللہ سبعین الف حجاب من نور و ظلمۃ

اللہ تعالیٰ کے لئے حجاب ضروری ہے گو تمام حجابوں میں یہ اخیر ہے۔ حق تعالیٰ

وراء الوری ہے۔

اولیٰ اللہ اٹھل الا علی (اللہ تعالیٰ کے لئے مثال اعلیٰ ہے)۔
اس کی مثال نور آفتاب کی چمک کی طرح ہے جو قرص آفتاب کی حاجب ہے یعنی
عین قرص کو چھپائے ہوئے ہے۔

قیام لشکر شاہی

۸۸۔ بنام خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم:-

لشکر میں بے اختیار و بے رغبت رہنا مجھے غنیمت معلوم ہوتا ہے اور دوسری
جگہوں سے یہاں کا قیام بہتر دکھائی دیتا ہے۔ اس تکلیف کو جو بادشاہ کی طرف سے
ہے، میں اپنے مولیٰ جل شانہ کی مہربانی اور رضامندی جانتا ہوں اور اپنی سعادت
اسی قید میں خیال کرتا ہوں۔

لذت قید

۸۳۔ بنام محمد دم زادگان:-

ایام قید میں جب اپنی ناکامی اور بے اختیاری میں مطالعہ کرتا تھا تو عجب حقا
پاتا تھا اور نہایت ہی ذوق حاصل ہوتا تھا۔

دعوت رُقب

۸۶۔ بنام حبیب خادم:-

دائرہ، رنگاب محبات جتنا ہی تنگ ہوگا اتنا ہی بقدر ضرورت کفایت کا
خیال ہوگا اور کشف و کرامت کی گنجائش ہوگی رُخوارق کا ظاہر ہونا نبوت کی
شرط ہے اور ولایت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے۔ نبوت کا اظہار واجب ہے
اور ولایت کا اخفا بہتر ہے۔ نبوت میں دعوت خلق ہے اور ولایت میں قرب
الہی ہے۔ دعوت کا ظاہر کرنا ضروری اور قرب کا چھپانا لازم ہے۔

علو و مرتبہ حضرت مجدد

۸۷۔ بنام مولانا محمد صالح:-

میرا سلسلہ ارادت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جا ملتا ہے اور آنحضرت

محمد صلعم کے ساتھ طریقہ نقشبندیہ میں ۲۱ اور قادریہ میں ۲۵ اور نقشبندیہ میں ۲۷ دستور ملتا ہے۔ میں آنحضرت محمد صلعم کا مربیہ ہوں اور اس دولت میں شریک بھی ہوں لیکن ایسی شرکت نہیں جو ہمہ گیری اور برابری کا دعویٰ پیش کرے کہ یہ کفر ہے۔ بلکہ ایسی شرکت جو خادم کو مخدوم کے ساتھ ہوئی ہے۔ طریقہ نقشبندیہ میں میرا پیر عبد الباقی ہے، لیکن میری تربیت کا تکفل باقی جل جلالہ و علم نوالہ ہے۔ میں نے فضل سے تربیت پائی ہے اور اجنبی کے راستے پر میں چلا ہوں۔ میں عبد الرحمن ہوں اور میرا سلسلہ رحمانی ہے۔ میرا مربی رحمہ اللہ میں ہے اور میرا طریقہ سبحانی ہے کیونکہ تنزیہ کے راستہ سے میں گیا ہوں یہ سبحانی وہ سبحانی نہیں ہے جو حضرت بایزید بسطامی نے کہا تھا۔ اس کو کسی قسم کی مساوات نہیں ہے۔ وہ سبحانی دائرہ انفس کے اندر اور یہ انفس اور آفاق سے ماوراء ہے۔ وہ تشبیہ ہے جس نے تنزیہ کا لباس پہنا ہے اور یہ تنزیہ ہے جسے تشبیہ کی گرد بھی نہیں لگی، اُس چشمہ نے شکر سے جوش مارا ہے اور یہ عین محو سے نکلا ہے۔

بہادر دوست۔ قرآنی مدلولات غیر مخلوق

۸۹۔ بنام قاضی اسماعیل۔

تفقد میں صوفیہ سے بہادر دوست نہیں سنا گیا لیکن انا الحق، سبحانی، اور لیس فی حقی ہواہ وغیرہ الفاظ سننے گئے ہیں جو متاخرین کے الفاظ بہادر دوست کے ہم معنی ہیں۔ فقیر کے نزدیک بہادر دوست کے یہ معنی ہیں کہ تمام متفرق جزئیات حادث ہیں۔ ایک ہی ذات تعالیٰ کے ظہور ہیں اگر نہ یہ کی صورت متعدد آئینوں میں منعکس ہو کر ظہور پیدا کرے اور ان صورتوں کو بہادر دوست کہیں تو اس میں جزئیات، اتحاد، حلول اور تلون کی گنجائش نہیں ہے۔ جہاں زید کی ذات ہے وہاں ان صورتوں کا نام و نشان بھی نہیں ہے۔ جس مرتبہ میں حق تعالیٰ ہے وہاں عالم کی گنجائش نہ ظہور کے قبل تھی اور نہ ظہور کے بعد ہے۔ صاحب عوارف کی رائے ہے کہ منصور کا انا الحق کہنا اور بایزید کا سبحانی کہنا حق تعالیٰ

کی طرف سے حکایت کے طور پر تھا۔ محی الدین ابن عربی نے اس مسئلہ دقیق کی تشریح کی پھر بھی بعض نے محی الدین ابن عربی کی مراد نہ سمجھ کر ان پر طعن و لامت کی۔ اس عبارت کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ سب نیست ہیں اور حق تعالیٰ ہی موجود ہے ایک بے وقوف بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ سب نیست ہیں اور حق تعالیٰ کے ساتھ متحد ہیں، تو بندگان دین بھلا ایسا کیوں سمجھیں گے۔ ان بزرگوں کے سامنے غلبہ حسرت میں ماسویٰ اللہ پوشیدہ ہو جاتا ہے، اس لئے یہ ہمراہ دست کہتے ہیں یعنی جو کچھ دکھائی دیتا ہے سر اسروہم و خیال ہے اور موجود صرف حق تعالیٰ ہے۔ لیکن یہ تفسیر اس قسم کی عبارتیں پسند نہیں کرتا۔ یہ باتیں حق تعالیٰ کے مرتبہ تقدس و تنزہ کے خلاف ہیں۔ اشتیاقی یہ مجال نہیں ہے کہ اللہ کا منظر ہو سکیں، وہ منظر ہیں تو اللہ تعالیٰ کے بعض کمالات ظلال کی منظر ہیں، جس سے اللہ تعالیٰ کی ذات تک ہزار ظلال درمیان میں ہیں۔

”اِنَّ لِلّٰهِ سَبْعِيْنَ اَلْفَ حِجَابٍ“ :: اللہ تعالیٰ کے لئے نور و ظلمت کے صمن نور و ظلمۃ“

ستر ہزار پر دے ہیں:-

حق تعالیٰ کے ظلال میں سے کسی ظل کے منظر کو بے تحاشا حق تعالیٰ پر محمول کرنا بڑی بے ادبی اور دلیری ہے۔ لیکن غلبہ سکر و حال میں چند ان مذموم نہیں ہے۔

حضرات امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف مسئلہ خلق قرآن کے متعلق چہ چہ منہ تک باہم بحث کرتے رہے۔ چہ چہ منہ کے بعد یہ امر قرار پایا کہ قرآن کو مخلوق نہیں قرار دیا گیا ہے۔ اتنے عرصہ تک مباحثہ اس لئے ہوتا رہا کہ اس وقت تک یہ مسئلہ واضح اور صاف نہیں ہوا تھا۔ اب مختلف فکر و ن کے ملنے سے صاف ظاہر ہو گیا کہ قرآن مجید کے حروف و کلمات جو کلام نفسی پر دلالت کرتے ہیں بے شک حادث اور مخلوق ہیں اور مدلولات قرآنی قدیم اور غیر مخلوق ہیں +

معرفت - ایمان

۹۱۔ مولانا طاہر بخشى :-

معرفت کے معنی ہیں پہچاننا اور ایمان کے معنی ہیں گرویدہ ہونا اور یقین کرنا ۔

محبوبیت اور محبت

۹۵۔ محبوبوں کے رئیس آنحضرت محمد صلعم اور محبوبوں کے سرور آنحضرت موسیٰ کلیم اللہ ہیں۔ اس فقیر کی ولایت ولایت محمدی اور ولایت موسوی کی تربیت یافتہ ہے اور ان دونوں حضرات کے طفیل میں نسبت محبوبی اور نسبت محبی سے مرکب ہے، لیکن حضرت خاتم الرسل صلعم کی متابعت کے باعث میری ولایت کے ساتھ اور ہی کاروبار متعلق ہیں اور الگ ہی معاملہ اس پر وابستہ ہے ۔

عوام سے اختلاط

۱۰۲۔ بنام میر محمد نعمان :-

خلق کے ساتھ اسی قدر اختلاط و انبساط رکھنا چاہیے جو ادا و حقوق کیلئے ضروری ہیں۔ قدر حاجت سے زائد اختلاط و انبساط رکھنا فضول اور لالچنی ہے۔ بسا اوقات بڑے بڑے ضرر اس پر مترتب ہوتے ہیں ۔

رفع بدعت

۱۰۵۔ بنام شیخ حسن برکی :-

اس وقت بدعتوں کی تاریکی سے زمانہ بھرا ہوا ہے اللہ تعالیٰ کسی صاحب دولت کو یہ توفیق دے کہ وہ کسی ایک بدعت کو بھی دور کرے اور کسی سنت کو زندہ کرے تو بڑی نعمت ہے۔ حدیثوں میں آیا ہے کہ جو شخص

سنت کو بعد اس کے کہ اس کا عمل دور ہو چکا ہو زندہ کرے تو اس کے لئے سنت
شہیدوں کا ثواب ہے، لیکن یہ بات بھی مد نظر رہے کہ فتنہ پیدا ہونے نہ پائے اور
ایک نیکی بہت سی برائیوں کا باعث بنو *
گوشہ نشینی

۲۰۔ بنام میر منصور :-

اس وقت فرصت میں مجھے گوشہ نشینی کا شوق پیدا ہوا اور میں نے گوشہ
نشینی اختیار کی۔ تبو کے سوا مسجد سے نہیں نکلتا۔ جماعت پنج وقتی بھی گوشہ میں
منعقد ہو جاتی ہے۔ لوگوں کی ملاقات کا راستہ بند ہے۔ اوقات بڑی جمعیت کو
گزارتے ہیں۔ گویا تمام عمر کی آرزو اب حاصل ہوئی ہے *
اولسی - سر

۱۲۱۔ بنام نامعلوم :-

جذبہ کے ساتھ سلوک کا ہونا ضروری ہے۔ جذبہ سلوک پر مقدم ہو یا موخر
جو لیکن مقدم ہو تو اس میں فنیلت ہے۔

حدیث میں آیا ہے کہ جب بندہ داخل نماز ہوتا ہے تو وہ حجاب جو بندے
اور خدا کے درمیان ہے، دور ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نماز معراج مومن
ہے۔ نماز سے پہلے دراصل کبریت سا حجب حاصل ہوتا ہے۔ حجاب کا دور ہونا
دراصل منتہی ہے۔ ساتھ میں ہے۔ یہ معرفت اس فقیر کی خاص لدنی معرفتوں
میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس فقیر کو عطا فرمائی
ہے اور اس کی حقیقت سے تحقق کیا ہے۔

اولسی کہنے سے پیر ظاہر کا انکار لازم نہیں آتا۔ اولسی اسے کہتے ہیں
جس کی تربیت میں روحانیوں کا دخل ہو حضرت خواجہ ارارہ قدس سرہ کو
باوجود پیر ظاہر کے حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ کی روحانیت سے مدد پہنچی
تھی۔ اور اس لئے انھیں اولسی کہتے ہیں۔ اسی طرح حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ

باوجود پیر ظاہر کے حضرت خواجہ عبدالحق قدس سرہ کی روحانیت سے مدد
پائی تھی اور اس لئے وہ بھی ایسی تھے جو

جہان صحو خالص ہے، ہاں اس سر کا اظہار کفر ہے، لہذا اپنے آپ کو دوسرے
سے بہتر جاننا شرک ہے۔ صحوین بقیہ شکر کا بیڑا مثل شلنگ کے ہے جو اصلاح طالع
کرتا ہے۔ اگر تک نہ تو کھانا نہ ملے اور بیکار ہے۔ شیخ عبدالحق درجیلانی قدر
سرہ نے جو فرمایا ہے کہ ”میرا قدم ہر ایک ولی کی گردن پر ہے۔“

(قلہی هذا علی بقیۃ کل ولی)

اسے صاحب عوارف قدس سرہ نے شکر نہ محول کیا ہے اس قسم کی باتیں
جو فخر و مباہات کی خبر دیتی ہیں بغیر بقیہ شکر کے نہیں ہو تیں۔ کیونکہ صحو خالص
میں اس قسم کی باتوں کا سنہ سے نکلنا دشوار ہے۔

نور محمدی۔ امت محمدی۔ شہداء۔ فنا مراتبین

۱۲۔ جام مولانا حسن دہلوی :-

حقیقت محمدی کو ظہور اول اور حقیقت الحقائق کہتے ہیں۔ اس کا مطلب
یہ ہے کہ دوسرے حقائق انبیاء علیہم السلام کے حقائق ہیں جو ان کے علاوہ غلام کے
حقائق ہوں سب حقیقت محمدی کے ظاہر ہیں، اور تمام حقیقتوں کی اصل حقیقت
محمدی ہے۔ آنحضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے سب سے پہلے میرا نور پیدا کیا۔

(اولما خلق اللہ نوری)

اور یہ بھی فرمایا ہے۔ میں اللہ تعالیٰ نے نور سے پیدا ہوا اور میں میرے
نور سے پیدا ہوئے۔

(خلقت من نور اللہ و املہ منون من نوری)

معلوم ہوا کہ حقیقت محمدی واسطہ ہے اللہ تعالیٰ اور دیگر حقائق کے درمیان

کوئی بغیر واسطہ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلوب تک نہیں پہنچ سکتا۔
اس طرح آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و مرسلین کے نبی ہونے اور آنحضرت
کی رسالت جہان کے لئے حجت پر۔

وہو بنی الانبیاء و المرسلین: ہذا رسالہ رزقۃ للعالمین علیہ رضی
اللہ الصلوٰۃ والسلام؛

آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو بھی امت کو انبیاء و مرسلین نہیں ہے۔ البتہ اس امت کے
خواص اس دولت میں انبیاء کے شریک ہیں اس لئے علاوہ اور بہت کچھ
ہیں جن کے ساتھ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو زیادتی اور خصوصیت حاصل
ہے اس امت کا انحصار خواص کتبہ ہی زیادہ ترقی کرے اس کا سر اس پیغمبر
کے پاؤں تک نہیں پہنچ سکتا جو تمام پیغمبروں میں کم درجہ کا ہے۔

میں نے جو لکھا تھا کہ ”مجھے حقیقت محمدی سے ترقی واقع ہوئی تو بہان
حقیقت سے وہ حقیقت مراد تھی جسے اجماع علم اور وحدت سے بغیر کرتے ہیں۔
اس وقت مجھے ظن اپنی اصل سے مشبہ معلوم ہوا تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ
کے محض فضل سے اس ظن اور باقی تمام غلط فہمی مٹا دی، تو معلوم
ہوا کہ حقیقت الحقائق سے ترقی واقع نہیں ہوئی اور نہ ایسا ہونا جائز ہے،
کیونکہ وہاں قدم آگے بڑھنا واجب میں جانا اور امکان سے نکلنا ہے جو
عقلاً اور شرعاً محال ہے۔ آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم باوجود اس قدر بلند
شان اور جاہ و جلال و اسے ہونے کے ہمیشہ ممکن میں رہے اور ہرگز امکان
سے نکل کر وجوب کے ساتھ نہیں گئے۔ کیونکہ جو کچھ ممکن اور واجب کے مابین ہوتا ہے
تجربہ کش محمدی الدین بن عربی قدس سرہ حقیقت محمدی کا لیا ذکر تمام حقائق کیسے
بفصیح اعیان ثابت کہتے ہیں وجوب کا حکم کرتے ہیں اور انھیں قدیم جانتے
ہیں اور احوال نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مخالفت کرتے ہیں۔ ممکن
یکمیع اجزاء ممکن ہے اور انہی صورت اور حقیقت میں ممکن ہے۔ ممکن کی

حقیقت کو بھی ممکن ہوتا ہے۔ ممکن کو واجب تعالیٰ کے ساتھ کسی قسم کا اشتراک نہیں ہے اور نہ کوئی انتساب ہے۔ صرف یہ انتساب ہو کر ممکن مخلوق ہے اور حق تعالیٰ اس کا خالق ہے۔

حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں شہید ہونے والے پسند باقون میں انبیاء پر زیادتی رکھتے ہیں۔ یعنی شہید کو غسل کی حاجت نہیں اور نہ ان کے جنازہ کی نماز بمزید مذہب امام شافعی ہوتی۔ قرآن مجید میں آیا ہے کہ شہید کو مردہ نہ جانو وہ زندہ ہیں۔ اور انبیاء قرآن مجید میں مردہ کہے گئے ہیں یہ جزئی فضائل انبیاء علیہم السلام کے فضل کلی میں قصور پیدا نہیں کرتے۔

مقام "قاب قوسین" اور مقام "اودائی" میں عدم کے احکام زائل ہو جاتے ہیں اور قوسین کا امتیاز دور دکھائی دیتا ہے۔ ایسا نہیں ہوتا کہ امتیاز بالکل رفع ہو جائے اور وجوب میں انقلاب آجائے کہ ایسا بدنامحال ہے۔

ظلماتی حجابوں یعنی آثار عدم سے مقام "قاب قوسین" میں باہر نہیں جاسکتے اور مقام "اودائی" کے حجاب نورانی ہیں۔ اور ممکن کی صرف راہ وجود سے آئے ہیں۔

فنا جو ولایت میں معتبر ہے وہ شعور و مشہود کے اعتبار سے ہے۔ یعنی فنا سے مراد ہے ماسوی حق کا نسیان۔ فنا میں ماسوی حق کا ارتداد نہیں ہوتا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ صاحب فنا سر کے قلبوں میں اشیاء کے عدم شعور کر اشیاء کا عدم اور ماسوی کا رفع ہونا سمجھتا ہے، اور اس سے قسلی پاتا ہے لیکن فضول الہی سے جب توفیق پاکر دھوکہ دولت سے مشرف ہوتا ہے۔ رہبر حاصل کرتا ہے تو یہ کہ فنا اشیاء کا نسیان تھا نہ کہ اشیاء کا انعدام۔ جب عارف زیادہ مایوس ہو کر زیادہ قربت و عزوجات حاصل کرتا ہے تو دیگر نقص زیادہ ہو جاتی ہے اور بے آرام ہوتا ہے۔ شاید اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔

(یا لیت رب محمد لم یخلق محمدًا) : (اے اللہ اگر تیرے کو پیدا نہ کرتا،

اور یہ بھی فرمایا کہ کسی بی کو ایسی ایندھنیں پہونچی جیسی بچے پہونچی۔
(ما ۱ و ذی بنی مثل ما ۱ و ذیت)

شاید یہاں ایندھ سے مراد دید نقص و حضور ہے جو کمال حزن و اندوہ کا باعث ہے
کیونکہ اور دوسری ایندھیں دوسرے پیغمبروں کو آنحضرت محمد صلعم سے زائد تر پہونچی
ہیں۔ حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ کو ان کی قوم دعوت کے وقت اس قدر
پتھر مارتی تھی کہ آپ بے ہوش ہو کر گر پڑتے تھے اور جب ہوش میں آتے تھے تو پھر
دعوت کرتے تھے۔ یہ معلوم رہے کہ نقص و حضور کا دیکھنا دوری کے سبب نہیں ہے
بلکہ قرب و حضوری کے باعث سے ہے۔ کیونکہ صاف و شفاف جگہ میں تھوڑی سی
کدورت بھی بہت دکھائی دیتی ہے۔

نابالغ لڑکے کو لذتِ جماع سمجھائی جائے تو وہ اسے شیرین سمجھے گا اور اس کی
شیرینی کو قند و نبات کی شیرینی کی طرح خیال کرے گا۔ کیونکہ اسے اس کے سوا کچھ
اور معلوم نہیں ہے۔ اور اس کا یہ کمال علم اصل کمال نہیں ہے۔ بلکہ اس لڑکے کا
ارخو بنایا ہوا کمال ہے اور اس کا یہ اختراع خود اس کی طرف راجع ہے۔ ذکر اس کے
ساتھ متصف ہے۔ اسی طرح مطلوب کے بتائے بغیر جو کچھ سالک اپنی طرف سے مطلوب کی
نسبت کہے گا وہ گویا اپنی ہی نسبت کہے گا۔ اور جو کچھ اس کی تعریف کرے گا وہ اپنی ہی نسبت
کہے گا اور اپنی ہی تعریف کرے گا۔ ایک عارف کہتا ہے کہ آئینہ کریمہ :-

و ان من میثقی الا یسبح محمدؐ

ترجمہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو اس کی تسبیح و حمد نہ بیان کرتی ہو۔
بین ممکن ہے کہ حمد کی ضمیر چہر کی طرف راجع ہو اور یہ معنی ہوں کہ کوئی شے تسبیح ستائش
اور تقدیس نہیں کرتی مگر اپنی شاید حضرت بسطامی قدس سرہ نے اسی معنی میں
اسیانی کہا ہو اور تسبیح کا اعادہ اپنی طرف کیا ہو۔ صاحب فصوص فرماتے ہیں کہ تجلی ذات
متجلی لہ کی صورت پر ہوتی ہے، کیونکہ دیکھنے والا حق کے آئینہ میں حق کو نہیں دیکھتا بلکہ
اپنی ہی صورت دیکھتا ہے۔

(والتجلی من الذات لا یكون الا لخصوصه المتجلی له لا فله ما رای صوری
صورتہ فی مرآتہ الحق و ما را الحق ولا یمکن ان یراہ)
حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ ادراک کے پائے سے عاجز
ہونا ادراک

(والعجز عن درک الا دراک دراک)
ادراک ہے وہ ذات جس نے عجز و معرفت کے سوا کوئی راستہ خلق کو اپنی طرف نہیں
بتایا۔

(مبیحان من لم یجعل للخلق الیہ سبیل الا بالعجز عن معرفتہ)
معرفت سے عاجز ہونا معرفت کا عروج نہایت انہایات اور منتہائے مدارج قرب ہے۔ معرفت
کا وجوب اس معنی میں ہے کہ ذات و صفات کے متعلق جو کچھ شریعت نے بتایا ہے اسکا پہچانا واجب
ہے۔ جو معرفت بغیر شریعت حاصل ہو اسے معرفت کہنا دلیری ہے۔ حضرت امام اعظم نے جو فرمایا
ہے ”پاک ہو تو وہم سے۔ نیری عبادت کا حق ادا نہیں ہوا، لیکن پہچان لیا تجھے جیسا کہ حق
ہے تیرے پہچانے کا۔

(سبحانک ما عبدناک حق عبادتک ولكن عرفناک حق معرفتک)
یہ اکثر لوگوں کو گراں معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اسکی بہتر توجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو ان تمام
چیزوں کے ساتھ جنہیں شریعت نے بیان کیا ہے یعنی کمالات، تزیینات اور تقدسات کا
ساتھ پہچانا چاہیے۔

حضرات صوفیہ نے علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین کے مراتب سے گاہ کو حق تعالیٰ
کی ذات کی نسبت اعتبار کیا ہے اور اس بارگاہ جل شانہ میں ثابت کیا ہے اور مثلاً لا یون
کہا ہے کہ دھوئین کے دیکھنے سے جو آگ کا علم ہوتا ہے، وہ علم الیقین ہے اور آگ کو دیکھنے
کے بعد جو علم آگ کا حاصل ہوتا ہے وہ عین الیقین ہے اور آگ کے ساتھ متعلق ہونا حق الیقین
ہے۔ لیکن اس فقیر نے ان تینوں مرتبوں کو ان آیات و نشانات میں اعتبار کیا ہے جو
حق تعالیٰ کی ذات پر دلالت کرنے والے ہیں۔ یعنی علم الیقین اور حق الیقین دلالت

کرنے والے نشانات سے متعلق ہیں نہ کہ مدلول سے۔ کیونکہ مدلول یعنی ذات حق تعالیٰ علم الیقین اور حق الیقین سے برتر ہے۔ یہ فقیر علم، عین اور حق کو دھوئیں کے متعلق جانتا ہے، نہ کہ آگ کی نسبت۔ یہ استدلال پہلے استدلال سے کامل تر ہے۔ وہ استدلال آفاق سے جزاوریہ انفس سے جزاوریہ

قرب نبوت۔ قرب ولایت

۱۲۳۔ بنام نور محمد تھاروی :-

جناب قدس جل شانہ کی طرف لیجا نیوالی دو راہیں ہیں۔ ایک وہ راہ ہے جو قرب نبوت سے تعلق رکھتی ہے اور اصل الاصل تک پہنچانے والی ہے۔ اس راہ سے پہنچنے والے بالاصالۃ انبیاء علیہم السلام اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہیں۔ انہوں میں سے جس کسی کو چاہتے ہیں اس دولت سے سرفراز کرتے ہیں۔ گریسے لوگ قیاس بلکہ اقل ہیں۔ اس راہ میں واسطہ اور حیلہ نہیں ہے۔ ایسے لوگ جو فیض حاصل کرتے ہیں بغیر کسی واسطہ کے حاصل کرتے ہیں۔

دوسری راہ وہ ہے جو قرب ولایت سے تعلق رکھتی ہے۔ تمام قطب اوتار، ابدال، نجبا اور عام اویا واللہ ہی راستہ سے واصل ہوسکتے ہیں۔ اسی راہ کو راہ سلوک کہتے ہیں۔ اس راستہ میں واسطہ اور حیلہ ثابت ہے۔ اس راہ کے دو نمونے پیشہ اور اس گروہ کے بزرگواروں کے سر شہید فیض حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ہیں۔ عظیم الشان مرتبہ انھیں کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اس مقام میں گویا آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مبارک قدم حضرت علی مرتضیٰ کے سر مبارک پر ہیں۔ حضرت فاطمہؑ اور حضرت حسین علیہ السلام بھی اس مقام میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔ میرے خیال میں حضرت امیر رضی اللہ عنہ وجود غنصری یعنی پیدائش کے پہلے بھی اسی طرح اس مقام کی پناہ میں تھے، جس طرح کہ وجود غنصری کے بعد ہیں۔ اس راہ سے جس کسی کو فیض یا ہدایت پہنچتی ہے انھیں کے وسیلے سے پہنچتی ہے۔ کیونکہ نقطہ آخر اس راہ کے بھی ہیں۔ اس مقام کامرکز انہیں سے تعلق رکھتا ہے۔ حضرت امیر رضی اللہ عنہ کا جب دور تمام ہوا تو یہ مرتبہ عظیم ترتیب دار حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کو ملا۔ عرض کیا کہ بارہ اماموں میں سے ہر ایک کے ساتھ بہ ترتیب و تفصیل یہ عظیم الشان مرتبہ سر دہوا۔ ان بزرگان دین کے زمانے میں اور نیز ان کے انتقال کے بعد جس کسی کو فیض و بہت پہونچا انہیں کے واسطے اور حیلوہ سے پہونچا حتیٰ کہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کی فوت آئی اور یہ منصب اس بزرگ قدس سرہ کے سر دہوا۔ مذکورہ بالا اماموں اور حضرت شیخ قدس سرہ کے بیچ میں کوئی شخص اس مرکز پر دکھائی نہیں دیتا۔ اس راہ میں تمام اطفال اور بچا کو فیوض اور برکات کا پہونچا صرف شیخ قدس سرہ کے وسیلہ سے معلوم ہوتا ہے وجہ دیگر ان کے سوا کسی کو نصیب ہوا۔ حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت مہر علیہ الرحمٰن راہ اول سے واصل ہیں۔

حضرات شیخین رضی اللہ عنہما آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیعت کے ضمن میں راہ اول سے واصل ہوئے ہیں اور اپنے اپنے درجوں کے موافق وہ شان خاص رکھتے ہیں۔

واضح ہو کہ یہ بھی غیر ممکن نہیں ہے کہ کوئی آدمی قرب و ولایت کے راستہ سے قرب نبوت تک پہونچ جائے اور ہر دو محاطات میں شہر یک ہو جائے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے طفیل سے اسے بھی جگہ مل جائے اور دونوں مقامات کے مساوات اس سے واجبہ کر دے جائیں۔

(ذاکر فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم)

حقیقت کعبہ

۱۲۴- بنام شیخ محمد طاہر بخشی :-

صورت کعبہ جس طرح صورت محمد کا مسجود ہے۔ اسی طرح حقیقت کعبہ حقیقت محمدی کا مسجود ہے۔ جانتا چاہیے کہ صورت کعبہ سے مٹی اور پتھر مراد نہیں ہے۔ کعبہ پھر کعبہ ہے اور مسجود خلایق ہے۔ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے لیکن اس کی خلقت اور اشیا کی طرح نہیں ہے۔ یہ ایسا پوشیدہ امر ہے کہ جس اور خیال کے احاطہ سے باہر ہے۔ یہ عالم محسوسات میں ہے لیکن محسوس نہیں ہوتا۔ اشیا کا متوجہ الیہ (الیہا) ہے لیکن توجہ

میں نہیں ہے۔ وہ ایک ہست ہے جس نے ہستی کا لباس پہنا ہے۔ وہ ایک نیست ہو چکی
 کے لباس میں ظاہر ہے۔ جہت میں ہو کر وہ بے جہت ہے اور سمت میں ہو کر بے سمت ہو کر
 صورت نہایت منقش حقیقت ہے جس کی شخص میں عقل عاجز ہے۔ اگر یہ حقیقت میں ایسی
 نہوتی تو مسجود ہونے کے لائق نہ ہوتی اور نہ بہترین موجودات علیہ الصلوٰۃ والسلام پر
 شوق سے اسے اپنا قبلہ بناتے۔

(فیہ آیات بینات) ؛ (اس میں نشانات ظاہر ہیں)

لص قاطع اس کی شان میں ہے۔

(ومن دخل کان اماً) ؛ (اور جو اس میں آگیا اس میں آگیا)

اسی کے حق میں ہے۔ قرآن مجید بیت اللہ کا مارج یعنی تشریف کرنے والا ہے کہ صاحب خانہ
 جلشائے کی بیوتیت (رہنا، سہنا، گھر والا ہونا) اسی میں ہے۔ اور بے چون و بے چگون کا
 مجہول انکیفیت اتصال و نسبت اسی کے ساتھ ہے۔

(مثال اعلیٰ اللہ کے لئے ہے)

(واللہ المثل الا اھلے)

جو عالم مجاز میں حقیقت کا پل ہے اسی بیوتیت کی خبر دیتا ہے کہ صاحب خانہ کے قرار و آرام
 کی یہ جگہ ہے اگرچہ حدیث قدسی۔

(یعنی قلب عبدی المومنین)

(میں اپنے مومن بندے کے دل میں سماتا جاتا ہوں)

کے موافق دل بندہ مومن ظہور بے چونی کی گنجائش حاصل کر لیتا ہے، لیکن نبیت کی
 نسبت جو خبر بیوتیت دیتی ہے کہاں حاصل کر سکتا ہے؟ غیر و غیرت کا اس مقام میں
 دخل نہیں ہے، اس لئے وہ خلافت کا مسجود ہے تاکہ عبد کو سجدہ نہ ہو۔ حضرت رسول محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو سجدہ نہ ہونے دیا لیکن بیت اللہ کی طرف بڑے شوق و رغبت سے سجدہ
 کیا۔ اس بیان سے فرق معلوم کر لینا چاہیے

(دشتان مابین المساجد والمسجود) ؛ (ترجمہ - مساجد اور مسجودین بڑا فرق ہے)

حقیقت کعبہ سے اس واجب الوجود کی ذات مراد ہے جہاں ظہور اور طلب کی گرد بھی نہیں

پہنچتی۔ اور وہی مسجود و معبود ہونے کے لائق ہے اگر اس حقیقت جل شانہ کو مسجود و حقیقت محمدی کہیں تو کیا ڈر ہے؟۔ اور اس سے اس کے افضل ہونے میں کیا قباحت ہے؟۔ ہاں حقیقت محمدی جہان کے تمام افراد کی حقیقتوں سے افضل ہے۔ لیکن کعبہ منظمہ کی حقیقت تو قسم عالم سے نہیں ہے بد



۳۲۰

مخالفین و متضین

ہر بڑے کام کے ساتھ کچھ مخالفین بھی ہوتے ہیں۔ کام جتنا ہی اہم، نشان ہوگا، اتنی ہی مخالفین کی کثرت ہوگی۔ ابتدا سے اکثر نبیوں، اوصیوں کے مخالف ہوتے آئے ہیں۔ انبیاء اور صلیا کے حالات کی کتابوں میں مخالفوں کے ذکر بھی ہیں۔ شروع شروع حضرت مجددؑ کے مخالف بھی تھے۔ لیکن بالآخر علماء، صلیا، مشائخ اور ارباب سیاسیات نے ان کی کمالات تسلیم کئے۔ اختلاف کرنے کے بعد لوگوں کا آپ سے اتفاق کرنا آپ کے درجہ کمال کی خبر دیتا ہے۔ ہر قل شاہ روم آنحضرتؐ مصلح کا جن وجوہ سے بے دیکھے ہوئے معتقد ہوا تھا ان میں سے ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اہل مکہ آپ کے موافق بھی تھے اور مخالف بھی تھے۔ جو اعتراضات مخالفین نے حضرت مجددؑ پر کئے تھے وہ زائد تر غلط اطلاق پر مبنی تھے اور بعض اعتراض کم فہمی یا علوم باطن کی ناواقفیت پر بھی مبنی تھا۔ ان اعتراضوں کے جواب میں بہت سے رسالے ہیں۔ وضع انکا مرشد ان میں ایک رسالہ آپ کے فرزند شیخ محمد یحییٰ کا ہے۔ آپ کے بنیرہ شیخ محمد فرخ کا بھی ایک رسالہ کشف الغطاء عن وجوہ الخطا ہے۔ مولانا محمد بیگ نے ایک رسالہ مکہ شریف میں لکھ کر ہر چہار مذاہب کے مفتیوں کی قہر سے مجمل کرایا اور نام اس کا ”عطیۃ الہاب الفاصل بین الخطا والصواب“ رکھا۔ مولوی

سے دیکھو تاریخ اسلام مولف کتاب ہذا صفحہ ۱۱ طبع مات۔

عبدالحکیم سالکوئی نے بھی جو ہندوستان سے ایک بڑے زبردست عالم تھے معترضوں کے جواب میں لکھے تھے۔ ایک فقرہ ان کی تحریر کا یہ ہے ”روکلام شیخ پناہ عرفان و سنگاہ شیخ احمد از جہل و نا فہمیدگی است“ قاضی شاعر اللہ بانی پتی ایک مشہور عالم زمانہ مابعد نے بھی مجدد صاحب کی موافقت میں اظہار خیال کیا ہے۔ خود مجدد صاحب نے بھی مخالفین کے اعتراضات کے جواب مکتوبات میں لکھے ہیں انھیں بالاسنیعاب دیکھنا چاہیے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے چند تحریری اعتراضات کئے تھے۔ لیکن پھر انھیں اپنے خیالات بدلنے پڑے۔ غالباً انھیں اعتراضات کے ساتھ شیخ صاحب نے اپنی پس منظر اور الحق کو حضرت مجدد کے پاس بھیجا تھا۔ مولوی صاحب کے واپس آنے کے بعد شیخ صاحب کو جب حالات معلوم ہوئے تو حضرت مجدد کی عظمت اپنے دل میں قائم کی۔ اس کتاب کے باب ۸ میں زیر سال ۲۱ اس کی تفصیل درج ہے۔ لیکن مولانا شاہ عبدالحقؒ ایسے مرجع خلافت کے قلم سے جو اعتراضات نقل کئے ان کا واپس لینا شاہ صاحب کے انصاف کے باہر تھا۔ اس زمانہ کے بعض منکرین و مخالفین ان اعتراضوں کو پھر بھی بطور سند کے پیش کرتے رہے۔

اعتراضات و جوابات کا کچھ مختصر بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

جوابات

اعتراضات

۱۔ اپنے پیروں خواہ باقی باللہ کی تبت آپ رعایت ادب بجا نہیں لاتے۔
یہ بالکل خلاف واقعہ ہے ”مبداء و معاد“ اور ”مکتوبات“ اس الزام کے خلاف

شاید ہیں۔

۲۔ آپ نے خواہ غوث الثقلین کی نسبت لکھا ہے کہ ان کا نزول ناقص تھا۔
۲۔ دفتر بیوم کا مکتوب ۱۲۳ ویکھے

نزول کی نسبت حضرت مجدد کی رائے یہ ہو کہ غوث اعظم کا عروج اکثر اولیاء سے بلند تر تھا لیکن نزول مقام روح تک ہوا جو عالم اسباب سے اوپر ہے اس میں نقص

کہاں پیدا ہوا؟

(فصلنا بعضکم علی بعض)

۳۔ اصل عبارت حضرت مجددیہ ہوئے انکارم

مقصود آفرینش میں این است کہ ولایت

محمدی بولایت ابراہیمی علیہما الصلوٰۃ والسلام

منصوبی کردہ و حسن ملاحظت میں ولایت مخروج

شودے اس عبارت پر وہ اعتراضات یقیناً

دارد نہیں ہوتے، جو کہے گئے ہیں۔ یہ بھی

محقق ہے کہ جو معنی اس کے اخذ کئے گئے ہیں

وہ چہاں نہیں ہوتے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا

جاسکتا ہے کہ یہ عبارت عام فہم نہیں ہے۔

حضرت مجددیہ اپنے مریدوں کو جو مطلب

اسکا سمجھایا وہ ان کے تسکین خاطر کا سبب

۴۔ اس کہنے میں کیا قیامت لازم آئی ہے

صلعم نے اپنے اہل بیت کی شان میں فرمایا

تھا کہ یہ میری طینت سے پیدا کئے گئے

ہیں، ابن مسعود سے خطیب نے روایت

کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

میرے ابو بکر کی، اور عمر کی خلقت ایک

طینت سے ہے، شرح صحیح بخاری کتاب الحج

میں ابن سیرین کا ایک قول منقول ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر اور عمر ایک

طینت سے پیدا ہوئے ہیں۔ عبد اللہ بن جعفر

۳۔ آپ نے یہ لکھا ہے کہ میرے پیدا کر نہیں

حکمت یہ تھی کہ ابراہیمی اور محمدی کمال ایک جگہ جمع

ہوں۔ یہ بڑی بات ہے۔

۴۔ آپ کہتے ہیں کہ میرے باپ وجود کا

غیر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طینت کے بقیہ سے ہے۔

کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میری طینت سے پیدا ہوئے ہو۔ شیخ ابن عزنی نے فتوحات میں لکھا ہے کہ حضرت علی کا وجود مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طینت سے ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ کعبہ کی صفت حضرت آدم کی طینت سے ہے۔

۵۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت سنن ابوداؤد میں ہے۔

”ان اللہ یبعث من ہذہ الامۃ علیہا اس کل ائمۃ سنۃ من یجلیھا امر دینھا“

ترجمہ۔ ”اللہ تعالیٰ ہر امت کے لئے ہر سو برس کے بعد ایسا شخص بھیجے گا جو اس صلی کے دینی امور کی تجدید کرے“

جلال الدین سیوطی نے سنن ابوداؤد کے حاشیہ پر ان دین کے مجیدوں کا بیان کرتے ہوئے اپنے آپ کو بھی مجیدوں میں شمار کیا ہے۔ اس معنی میں سلاطین میں عمر بن عبدالعزیزؒ، علما میں امام شافعیؒ، صوفیوں میں شیخ مودودیؒ، اسرار علم بیان کرنے میں امام غزالیؒ اور مجددوں میں شیخ جلال سیوطیؒ اور افاضہ فیوض میں حضرت غوث الاعظمؒ مجید کہے جائیں تو بجا ہے۔ اسی طرح کیا ہے

۵۔ آپ اپنے آپ کو مجدد الف ثانی کہتے

ہیں۔

۴۔ آپ نے متابعت رسول کے پانچ درجے قائم کر کے ان کے حصول کا دعویٰ کیا ہے۔ یہ بعید معلوم ہوتا ہے۔

۷۔ آپ کہتے ہیں کہ تمام کمالات محمدیہ میری ذات سے ہیں۔

۸۔ آپ کہتے ہیں کہ میں اپنا مقام انبیاء سے بالا دیکھتا ہوں۔

۹۔ آپ کہتے ہیں کہ میں قرب وصول میں ایسے مقام پر پہنچا، جہاں رسول کا واسطہ یا دخل نہیں ہے۔ اگر واسطہ تھا تو راہ میں تھا۔ پہنچنے پر راستہ منقطع ہو گیا۔

صدی کا مجدد حضرت شیخ احمد سرہندی کو کہنا کیا بیجا ہے؟

۶۔ حضرت مجدد نے پانچ نہیں بلکہ سات دیگر قائم کئے ہیں۔ (۱) بجا آوری احکام شرعیہ (۲) تہذیب اخلاق (۳) اتباع احوال ذوق (۴) حصول الطینان قلب (۵) اتباع کمالات سرور کائنات (۶) اتباع کمالات مقام محبوبیت (۷) متابعت آنحضرت بہ تعلیق دعوت خلق۔ حضرت مجدد نے ان مدارج تک پہنچنے کا دعویٰ کیا تو اس میں جاہل تعجب کیا ہے؟

۷۔ حضرت مجدد نے ایسا نہیں کہا۔ یہ البتہ کہا کہ جو کچھ کمالات مجھے عنایت ہوئے، آنحضرت کی متابعت اور طفیل میں عنایت ہوئے۔

۸۔ یہ غلط ہے۔ دفتر سیوم کے مکتوبات ۱۲۲ میں ہے کہ اس امت کے احصاء خواص کتنے ہی ترقی کرین ان کا سرا لے پیغمبر کے پاؤں تک نہیں پہنچتا۔

۹۔ یہ غلط ہے دفتر سیوم کے مکتوبات ۱۲۱ میں لکھا ہوا ہے کہ طریق جذبہ وغیرہ میں جو عدم توسط کا ذکر آیا ہے اس سے بعثت رسول سے ذرا بھی استغناء سمجھئے کہ یہ کفر اور انکار پر شریعت حتمہ سے حدیث میں آیا ہے کہ

بندہ جب نماز پڑھتا ہے بندہ اور خدا کے درمیان
کا حجاب اٹھ جاتا ہے۔ دفتر سیوم کے مکتوبات
۲۸ میں ہے کہ ”میں شریک دولت ہوں۔“
لیکن یہ شرکت ایسی ہے جیسی کہ خادم کو خود
کے ساتھ ہوتی ہے۔ دولت سے مراد فیض ہے۔
آیت شریفہ

”یریدون وجہ“

صحابہ کرام کی شان میں آیا ہے۔ جس کا ترجمہ
یہ ہے کہ ”وہ مرید ذات خدا ہیں۔ رسول
صلعم سے بیعت کرنا اللہ تعالیٰ سے بیعت کرنا
ہے۔“

”ان الذین یبایعونک یتابعون اللہ“
کا یہی مطلب ہے۔

۱۱۔ کیا لفظ دوسرے سو ذات پاک رسول
صلعم مراد ہے؟ ہرگز نہیں۔ دفتر سیوم
کا مکتوب ۱۶۱ دیکھئے۔ حضرت غوث الثقلین
فرماتے ہیں۔

”اذ بلغ المرید حالۃ شیخہ افراد
عن الشیخ وقطع عنہ۔ فتوکل علی الحق
سبحانہ ہمد ۱“

ایک کتاب ”انوار الایمان فی ذکر الابرار“ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے مشایخ گذشتہ
کے حالات میں لکھی تھی۔ میں نے ایک مطبوعہ نسخہ اس کا دیکھا۔ اس کے اخیر میں مولوی محمد قاسم
بریلوی نے تاریخ الطباع کی جگہ آخر کتاب میں ایک شعر لکھا ہے جس سے سال الطباع

۱۰۔ آپ اپنے آپ کو خدا کا مرید کہتے ہیں
اور یہ ترک ادب ہے۔

۱۱۔ آپ کہتے ہیں کہ میں نے تفضیلی
تربیت پائی ہے۔ دوسرے کے فعل کو میرے
حق میں دخل نہیں ہے۔

۳۲۷ معلوم ہوتا ہے۔ پڑانا چھاپا ہے۔ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کس شہر میں یہ کتاب چھپی۔ البتہ مطبع احمدی ملوکہ احمد علی بن اس کا چھپنا ظاہر ہوتا ہے۔ اس کتاب میں شاہ عبدالحق دہلوی نے حضرت شیخ محی الدین عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ سے شروع کر کے تین سو چالیس اولیاء کے حالات لکھے ہیں۔ سب سے اخیر میں حضرت بی بی اولیاء کے حالات لکھے ہیں جو محمد تعلق شہنشاہ کے عہد میں تھیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ محمد تعلق کے زمانہ کے بعد جو اولیاء گزرے ہیں ان کے حالات اس میں نہیں ہیں۔ بعد حالات اولیاء تکملاً ہے جس میں شاہ صاحب نے اپنے حاندانی حالات لکھے ہیں۔ پھر خاتمہ ہے اور اس میں بھی حضرت محمد کا ذکر نہیں ہے۔ سب سے اخیر میں ایک تتمہ ہے جس میں حضرت نجد کے حالات مودان کے کمالات کے درج ہیں۔ یہ تمہ شاہ صاحب کا لکھا ہوا نہیں ہے بلکہ کسی اور نے بڑھا دیا ہے۔ اس تتمہ کے اخیر میں شاہ عبدالحق کے ایک خط کی نقل ہے جو خواجہ حسام الدین خلیفہ حضرت خواجہ باقی باشتہ کے پاس شاہ صاحب نے بھیجا تھا۔ اس خط کی عبارت بخندہ یہ ہے۔

دین ایام صفای فقیر نجد مت میان شیخ احمد سلمہ اللہ تعالیٰ از حد تجا وراست، واصل پردہ بشیریت وغشاوہ جلیست بیان نمائندہ۔ قطع نظر از رعایت طریقہ و الاضاف و حکم عقل کہ باین چنین عزیزان و بزرگان، بد نباید بود، در باطن بطریق ذوق و حذر و غلبہ، چیزے افتادہ کہ زبان از تقریر آن لال است۔ سبحان اللہ مقب القلوب بکلام اللہ شاہ ظاہر بیان استبعا و کند، من نمیدانم کہ حال چیست و بچہ منوال است۔ انتہی بلفظ۔ حضرت عبد اللہ معروف بہ غلام علی دہلوی تیرہویں صدی ہجری کے آغاز میں ایک فقیر کامل تھے۔ مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی کے یہ شاگرد تھے۔ یہ اپنی کتاب ”سبع سیارہ“ میں لکھتے ہیں کہ ”شیخ عبد الحق نے جو اعتراضات مجھ و صاحب پر کئے تھے، ان پر بطور تعلیقاً شاہ عبد العزیز نے حاشیہ لکھا تھا۔ اس حاشیہ میں وہ لکھتے ہیں کہ حضرت شیخ احمد کے لکھنے کا منشا یہ ہے کہ وصول فیض کسی میں تو بہت سے واسطے ہیں لیکن فیض وہی کے وصول میں کوئی واسطہ نہیں ہے اور یہ ٹھیک ہے۔ جو واسطہ تھا سلوک کے وقت تھا۔ جب راہ ختم ہوئی اور فرج حاصل ہوا تو واسطہ کہاں رہا؟ حاشیہ کی کچھ عبارت بعینہ نقل کیجاتی ہے۔

”نزد سچ کمال ابراهیمی و کمال محمدی دو شعبه اند از کمال احمدی۔ ولایت احمدی فوق ولایت محمدی است۔ اگر تفضیل لازم می آید، تفضیل بعضی مراتب پیغمبر است بر بعضی مراتب او۔ و این معنی هیچ کدورتی ندارد۔ چو رسالت آنحضرت فوق نبوت آنحضرت است۔“

”من هم مرید رسول اللہ ام باعتبار سابق، یعنی در ابتدائے سلوک وسائل ثابت بود و هم مسرودیم بحکم حال یعنی در آخر توسط نماند۔ این معنی نہ مراد شیخ است نہ از کلام او برمی آید۔“

اگر فضل حقیقت کعبه بحقیقت محمدی لازم می آید، در آن قباحتی نیست، زیرا که کعبه الوہیت است و حقیقت محمدی تعین عبودیت۔ خدا از بندہ بالاتفاق افضل است۔“



۳۳۰



شہزادہ سلیم لیسر جلال الدین اکبر (شہنشاہ ہند) نے باپ کے مرلے پر تخت سلطنت پر
بیشک جہانگیر لقب اختیار کیا تو امور سلطنت کے متعلق روزنامہ (یادداشت) لکھنا شروع
کیا۔ اسی روزنامہ کا نام تزک جہانگیری ہے۔

تزک جہانگیری کی ابتدا اس عبارت سے ہے:-

”مجھ و شہزادے مروحد، و سپاس و ستائش لا تعھلی و نقد، مرگاہ نہ پاشا ہے راست
کذات لازم البرکات بادشاہان جہانگیر باعث اطمینان خلق و عالم و سبب دوام سلسلہ
بنی آدم گردانید۔“

لیکن یہ عبارت مرزا محمد ہادی ایک ملازم دربار جہانگیری کی ہے جس نے تزک
جہانگیری کے قبل اپنی طرف سے ایک دیباچہ قائم کیا ہے جس میں بادشاہ کے خاندانی حالات
درج ہیں اور دیگر معززین و اراکین سلطنت کے تذکرے ہیں۔ مقصد بالا عبارت سے اس
دیباچہ کی ابتدا ہوئی ہے۔ روزنامہ جہانگیر کی ابتدا جہانگیر کے قلم سے اس دیباچہ کے بعد
ہوئی ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“

”از عنایت بے غایت الہی یک ساعت نجومی روز پنجشنبہ ہشتم جمادی الثانی ہزار و
دچار ہجری گذشتہ در دار الخلافہ آگرہ در سن سی و ہشت سالگی بر تخت سلطنت جلوس
نمودم۔“

جہانگیر روزنامہ پر ۱۵ سو سال جلوس ہمایوں کی سرخی سے لکھتا رہا یا اپنی عمر
میں لکھو اتار ہا کوئی باب یا فصل اس کتاب میں نہیں ہے۔ البتہ ہر جشن کے ذکر کیلئے جدا
جدا سرخیان قائم ہیں۔ مثلاً

”جشن اولین نوروز“

”جشن نوروز ہمیں نوروز اور از جلوس ہمایوں کی سرخی سے جو عبارت شروع
ہوئی ہے وہ ”بفرغ خاطر روانہ در گاہ گردو، اگر توقف را مصلحت خود می داند ہر گوشہ
کہ ازین ملک التماس نماید عطا فرمائیم“ پر ختم ہوئی ہے۔ اس کے بعد جہانگیر نے روزنامہ
لکھنا یا لکھوانا کمزوری، عدیم الفرستی یا تبدیل خیال کی وجہ سے بند کر دیا۔ اور مرزا ہادی
نے از خود حالات مابعد لکھ کر جہانگیر کے حالات اخیر تک اس کتاب میں لکھ دیے ہیں،
جس کا خلاصہ یہ ہے:-

”بانیسویں سال جلوس میں کشمیر کی سرکوبادشاہ گیا۔ ایک ہرن کو شکار میں
ایک پیادہ ہانک رہا تھا کہ اس کا پاؤں پھسلا اور وہ پہاڑ سے لڑکتا ہوا خندق (کھنڈ)
میں گرا۔ بادشاہ پر اس نظارہ کا ایسا برا اثر پڑا کہ بادشاہ کی حالت خراب ہونے لگی اور پھر
اس کا انتقال ہو گیا۔“

مرزا ہادی نے جہانگیر کے حالات لکھ کر کتاب (تذکرہ جہانگیری) ختم کی۔ آخری
فقرات اس کے یہ ہیں:-

”طغرائے غراسے ابوالمظفر شہاب الدین محمد صاحب قرآن ثانی شاہ جہان بادشاہ
غازی بر سنائے دولت ثبت شدہ، و جہان پیر از سر نو جوان گردید، و جہانیاں را سرایہ
ہمن و امان بدست آمد۔“

تذکرہ جہانگیری کی ہیئت بیان کر کے اب میں دکھاتا ہوں کہ شیخ احمد سرہندی،
(مجدد الف ثانی) کے حالات اس میں کس طرح درج ہیں۔

۲۳ ربیع الاول ۱۰۲۳ھ کو سولہواں جشن بادشاہ کا ہوا۔ چنانچہ جشن سپرد
ہمیں نوروز جلوس ہمایوں کے ذیل میں پہلے طاعون پھیلنے کا ذکر ہے۔ اس کے بعد

حضرت پیر کا انشا پناہ شیخ احمد سے ہندی کے قید کئے جانے کا حال یوں لکھا ہوا ہے:-

”درین ایام بعرض رسید کہ شیخ احمد نام شیتا دے در سہرند دام زرق و سالتوس فرو چیدہ، بسیارے از ظاہر پرستان بے معنی را حیدر خود کردہ، و بہر شہرے و دیارے یکو از مریدان خود را کہ آئین دکان آرائی و معرفت فروشی و مردم فریبی را از دیگران بچہ تر دانہ خلیفہ نام نہادہ فرستادہ۔ و فرخا خالتے کہ بہ مریدان و مستقدان خود نوشتہ کتابے فراہم آوردہ مکتوبانے نام کردہ۔ و دران مہلات بسیار مقدمات لا طائل مرقوم گشتہ کہ بہ کفر و زندہ منجر می شود۔ از ان جلد در مکتوبے نوشتہ کرد کہ در اثناے سلوک گزارم بمقام ذی النورین افتادہ۔ مقامے دیدم بنایت الہی و خوش بصفاء۔ از انجا در گزشتہ بمقام فاروق پیوستم۔ و از مقام فاروق بمقام صدیق عبور کردم۔ و ہر کہ دم را تارینے در خور آن نوشتہ۔ و از انجا بمقام محبوبیت و اصل شدہ مقامے مشاہدہ افتاد بنایت منور و ملون۔ خود را با انواع انوار و الوان شعلہ یافتم، یعنی استغفر اللہ از مقام خلفاء در گزشتہ لعابی مرتبہ رجوع نمودم و دیگر گستاخیہا کردہ کہ نوشتن آن طولے دارد و از ادب دور است۔ بنا بر این حکم فرمودم کہ بدرگاہ عدالت آئین حاضر سازند و جہنم بملازمت پیوست۔ و از ہر چہ پرسیدم جواب معقول نتوانست سامان نمود۔ و با عدم خرد و دانش بنیایہ مغرور و خود پسند ظاہر شد۔ صلاح حال او منحصر درین دیدم کہ روز چند در زندان ادب مجبوس باشد تا شوریدگی مزاج و آشفتگی و مانعش قدرے تسکین پذیرد، و شورش عوام نیز فرو نشیند لا جرم بانی را سندان حوالہ شد کہ در قلعہ گوالیار مقید دارد“

مفضلہ بالا عبارت تزک جہانگیری کی جہانگیری کی لکھی ہوئی یا لکھوائی ہوئی ہے اس کے بعد بھی کچھ دنوں تک جہانگیر تزک جہانگیری کو لکھتا یا لکھواتا رہا۔ اخیر میں یہ کام مستمندان کی سپرد ہو گیا تھا کہ وہ جہانگیر کے منشا کے موافق مسودہ لکھ کر اور بادشاہ کو دکھایا کریاض سلطان میں اسے نقل کر دیا کرے۔

تزک جہانگیری میں مہات خان کی لڑائی اور مجد و صاحب کا قید سے چھوٹنا اس طرح

مذکور نہیں ہے جس طرح معتقدین حضرت مجدد کے مکرر کہے ہیں اور جیسا کہ اس کتاب کے بک کے واقعات سال ہفت و ستم میں درج ہے۔ مجدد صاحب کی برگزیدگی کا جہانگیر قابل ہو گیا تھا یا محض مصالح ملکی پر نظر کر کے آپ کو وہ مشیر اپنا ظاہر کرتا تھا، اس کے متعلق کوئی تذکرہ جہانگیری میں نہیں ہے۔ ملکی معاملات کے ساتھ ان باتوں کا ذکر کرنا مناسب بھی نہ تھا۔ جہانگیر کیسا ہی سیدھا سادہ مزاج رکھتا تھا لیکن عقل جہانداری رکھتا تھا اعتقادات مذہبی دل میں رکھنے کے لئے تھے، ترک جہانگیری میں درج کئے جانے کے لائق نہ تھے۔ یہ بھی ایک قابل غور امر ہے کہ مجدد صاحب کے قید ہونے کے تھوڑے ہی مدت کے بعد جہانگیر نے ترک جہانگیری کا معتقد خان سے لکھوانا بند کر دیا تھا اور مرزا ہادی نے از خود لکھنا شروع کیا تھا۔

مرزا ہادی کے لئے معتقدات بادشاہ کا ذکر حالات سلطنت کے ضمن میں لکھنا مناسب نہ تھا۔ اور یہ بھی معلوم نہیں کہ مرزا ہادی کے خیالات حضرت مجدد کے متعلق کیسے تھے۔ پھر بھی حضرت مجدد کی طرف سے جو بدگمانی بادشاہ کے دل میں تھی اس کا عرصہ تک قایم رہنا ترک جہانگیری سے ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ برعکس اس کے بادشاہ کی طرف سے حضرت مجدد کی خدمت میں زر نقد پیش کش کیا جانا ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ قید کے سال دو سال کے بعد ترک جہانگیری کی یہ عبارت ہو :-

”بست و دوم ماہ مذکور (شہر دی قعدہ) جشن و وزن شمسی آراستگی یافت سال پنجاہ و پنجم از عمر این نیازمند بیماری و فرو خشدگی آغاز شد۔ بدستور ہر سال خود را بہ طلا و اجناس وزن فرمودہ در وجہ مستحقان مقرر فرمودم، از انجمله شیخ احمد سہروردی را دو ہزار روپیہ عنایت شد۔“

دو سال کے پہلے حضرت مجدد بجرم ریاکاری مستوجب عتاب شاہی تھی اور اب ایسے بے خطا ٹھہرے کہ مراحم خسروانہ کے سزاوار ہوئے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ مجدد صاحب کے معتقدوں نے جو تاریخی حالات ان کے متعلق کہے ہیں ان کا ترک جہانگیری میں مذکور نہ ہونا ان کی صحت میں شبہ کرنے کی وجہ نہیں ہو سکتا۔

۱۳۲۵





مجدد الف ثانی کی طرح، امام غزالی بھی اپنے وقت کے مجدد تھے۔ یہ پانچویں صدی کی مجدد تھے اور وہ گیارہویں صدی کے مجدد تھے۔ ان دونوں کے مدارج کا مقابلہ کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ صرف ان خیالات کا تطابق مد نظر ہے۔

مرو زمانہ ہر چیز میں تغیر پیدا کرتا ہے۔ اسلام بھی اس کلیتہ سے مستثنیٰ نہ رہا۔ پیغمبر صلعم کے بعد مسلمانوں کے خیالات میں جو تبدیلیاں پیدا ہوئیں ان سے اسلام ایک نئی صورت میں نمایاں ہوا۔

بنیاد ظلم و رجحان اندک بود

ہر کہ آمد بران مزید کرد

اگر ہر قرن میں مصلحان دین اسلام بدعات کی روک تھام نہ کرتے تو آج مسلمانوں کی حالت معلوم نہیں کیا ہوتی۔ ان مصلحوں کو مجدد دین محمدی کہنا بجا ہے۔ تمام مجددوں کی فہرست مرتب کرنا کار دشوار ہے۔ لیکن امام غزالی اور شیخ احمد سرہندی (ملقب بے مجدد الف ثانی) کی مجددیت مشہور ہے اور جن معنوں میں ان دونوں کو مجدد کہا جاتا ہے ان کا سمجھنا بہت آسان ہے۔ فلسفہ یونان کے پڑھنے پڑھانے سے بلاد اسلام میں دہریت کے پھیلنے کا خطرہ ہوا تو اصلاح حالات کے لئے متکلمین کا ایک گروہ پیدا ہوا۔ اور متکلمین کے استدلال کے ساتھ متکلفات اہل باطن کے ملنے سے صوفیاء کرام کی ایک جماعت الگ قائم ہوئی اور پھر اختلاف آرا کی وجہ سے متکلمین کے بہت سے فرقے ہوئے، جن میں زائد تر مشہور اشعریہ، ماتریدیہ، اور

مستزید ہیں۔ اس وقت تک علماء شیعہ کا کوئی طبقہ جدا نہ تھا۔ صرف اہل بیت کے ذریعہ سے حدیثوں کے مانع والے اپنے آپ کو شیعہ کہتے تھے۔ اور بظاہر ان کی تعداد بہت کم تھی۔ اہل سنت و جماعت زائد تر ائمہ پر یا ماترید یہ تھے۔ مستزید کی طرف شیعوں کا رجحان تھا۔ ان تینوں کے سوا ایک فرقہ بغیر یہ کہلاتا تھا جو اپنے آپ کو امام احمد حنبل کے خیالات کا پیرو کہتا تھا اور امور دین میں عقل و استدلال کی مداخلت پسند نہیں کرتا تھا۔ سب سے بہتر تو حنبلیوں کا فرقہ تھا۔ لیکن ضرورت نے مجبور کیا تھا کہ اہل استدلال کو ان پر ترجیح دیکائے اور یہی خیالی امام غزالی کا بھی تھا۔ امام غزالی کا مقولہ تھا کہ عقل بجائے غذا ہے اور مذہب دوا ہے، یعنی بغیر غذا کی دوا جس طرح کام نہیں لے سکتی اسی طرح عقل کو معطل کر کے مذہب کی پیروی بھی نہیں ہو سکتی امام غزالی کے زمانہ میں عالم اور صوفیا اکثر اشاعرہ یا ماترید یہ تھے۔ تصانیف امام غزالی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا رجحان اشاعرہ کی طرف تھا اور معارف لدنیہ۔ مبادی و معاد اور مکتوبات کے پڑھنے سے پتہ لگتا ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی اشاعرہ پر ماترید یہ کو ترجیح دیتے تھے۔

مشکلیں نے دہریت کو تو روکا تھا لیکن خوادن کے باہمی اختلافات نے بڑا جھگڑہ پیدا کر رکھا تھا۔ اس زمانہ میں سلجوقیوں کا اثر خلافت بغداد پر تھا۔ اور بغداد اسے زائر تشریف آوری میں رونق تھی۔ لیکن ظاہری فتوحات کم تھے مگر مجموعی حالت بدتر تھی۔ وہ یہ کہ الب اسلان اور اس کے پسر ملک شاہ کے عہد میں کسی مسلمان کی مجال نہ تھی کہ حنبلیوں کے خلاف زبان ہلائے۔ لیکن علماء کے ولوں میں جو مشکلیں کی عظمت تھی اس پر سلجوقیوں کا اثر بے نتیجہ تھا۔ مسلمانوں میں بڑا اختلاف تھا، ایک عالم کا دوسرے عالم کو کافر کہنا غیر معمولی بات نہ تھی۔ امام غزالی نے اس پُر آشوب زمانہ میں، جب کہ دربار شاہی میں رسوخ پالنے کے لئے ہر ایک اپنے آپ کو علم و فضل میں دوسروں سے بہتر دکھانا چاہتا تھا، نہایت اخلاقی جرات سے کام لیا اور تمام فرقوں سے ملاطفت کا برتاؤ رکھا اور اختلاف آراء کو مستہم بالشان تصور نہیں کیا، اور بالآخر شاہ سنجر کو امام صاحب کے علوم و تہذیب کا اعتراف کرنا پڑا۔ اسی طرح حضرت مجدد الف ثانی کے عہد میں مہندوں کے خیالات کی تقلید ہندوستان کے با اثر لوگ کرتے تھے۔

برعتوں کا بڑا زور تھا، دیگر بلاد اسلام میں بھی شرک سے پورا اجتناب نہ تھا، مکاشفات
مشائخ کے مقابلہ میں عوام نے کتاب و سنت کو بھلا دیا تھا۔ ان سب پر طرہ یہ تھا کہ ایک عالم کا
خیال دوسرے عالم سے متناقض تھا اور صوفیوں کا ایک سلسلہ دوسرے سلسلہ سے جہاں
اپس میں یہ لڑتے نہ تھے، لیکن علیحدہ علیحدہ جماعتیں قائم تھیں۔ مثل امام غزالی کے حضرت
مجدد الف ثانی نے بھی مسلمانوں کے باہمی اختلافات کے مثالے میں کوشش کی۔ اور سنت
نبوی کے احیاء میں کامیابی حاصل کی۔ البتہ شیعوں کے مقابلہ میں مجدد صاحب نے ذرا سختی ہو
کام لیا۔ اس کی دو چیزیں تھیں ایک تو یہ کہ مجدد صاحب کا انتساب حضرت ابوبکر صدیق
سے تھا اور انھیں شیعہ برکت دیتے تھے۔ اور دوسری وجہ یہ تھی کہ شاہان صفوی کے عہد میں
شیعوں نے اہل سنت و جماعت سے اپنے آپ کو بالکل جدا کر کے اسلام کی قوت اتحادی کو
کمزور کرنا چاہا تھا۔ اور حضرت مجدد نے چاہا کہ خلیج نفاق وسیع نہ ہونے پائے۔ ۶

”سرچشمہ باید گرفتن بہ میل“

بہر حال وجہ سے یہاں بحث نہیں ہے۔ واقعات سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ امام غزالی
شیعوں سے اتنا متنفر نہ تھے جتنا کہ حضرت مجددؒ متنفر تھے۔ جو ہونا تھا ہو گیا، مسلمانوں
کی جماعت متفرق ہو گئی۔ اب اس زمانہ میں یہ فکر کرنا چاہیے کہ اس تفریق سے بے لطفی
نہ بڑھنے پائے۔ یہی تمام ہی خواہان قوم کا لفظ خیال ہونا چاہیے۔ اس وقت امام غزالی
ہی کی تقلید ہی بود اسلام کے لئے قرین صواب ہو۔

امام غزالیؒ اور حضرت مجددؒ میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ یہ شروع ہی سے مشائخ کی سلسلہ
میں تھے اور وہ اخیر میں اس کو چھوڑ دینے آئے۔ درنہ علم ظاہر معقول و منقول کے یہ دونوں منہشی
تھے اور یہ دونوں متکرم وقت تھے اور بہتہ مصر تھے۔ عقائد دونوں تھے۔ امام غزالیؒ شافعی تھے
اور حضرت مجددؒ حنفی تھے، مگر دیگر علماء عصر کی طرح ایک بھی ان میں کا تقلید شخصی واجب نہیں
جانتا تھا۔

دنیا، اسلام میں امام غزالیؒ کی شہرت مجدد الف ثانی سے زائد ہے۔ اس کی وجہ
علاوہ قدامت کے یہ بھی ہے، کہ امام غزالیؒ مدرسہ نظامیہ نیشاپور میں دوسرے مدرسہ میں

اور سیکڑوں علما کے وہ اسنادیں اور نیشاپور کے علاوہ ہی جہاں بہنیں یہ تہذیب پھیل رہی تھی۔ طلبہ اُن کے حلقہٴ درس میں حاضر رہتے تھے اور ان شاگردوں کی وجہ سے بھی علما کے گروہ میں اُن کی شہرت بہت ہوئی۔ ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ امام غزالی کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ صدیوں تک تمام بلاد اسلام میں ذمی حکومت رہے۔ اور حضرت مجددؒ کے بعد سو برس کے اندر ہی اندر نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام بلاد اسلام میں سلطنت اسلامی میں ضعف شروع ہو گیا۔ رونق اسلامی مشائخ کے گروہ میں رہ گئی تھی، لیکن سلسلہ مجددیہ کے مشائخ سماع سے پرہیز کرنے کی وجہ سے اتنا مرجع خلافت نہ رہے جتنا کہ ہونا چاہیے تھا۔

ہندوستان کے باشندے امام غزالی کے کارناموں سے زمانہ اخیر میں ناواقف ہو گئے تھے۔ اچھا، العلوم کے ترجمہ نربان اردو کی اشاعت کے قبل ہندوستان میں امام غزالی کی شہرت بہت کم ہو گئی تھی۔ سرسید احمد خان بانی مدرسہ العلوم علی گڑھ نے قوم کی اصلاح کی طرف توجہ کی ان میں بعض کوتاہیان نہ ہو تین تو یہ بھی مجددؒ سمجھے جاسکتے تھے۔ ان پر جب کفر کے فتوے ہوئے تو انھوں نے ان فتوؤں کی طرف قوم کو توجہ دلائی جو امام غزالی پر ہوئے تھے اور یہ دکھانا چاہا کہ بہت سی باتوں میں یہ امام غزالی کے ہم خیال ہیں۔ اس طرح رسالوں اور اخباروں میں امام غزالی کا نام مشہور ہوا۔ میری یادداشت اگر غلط نہ کرتی تو اول اول میں امام غزالی کا نام سرسید کی تصانیف میں دیکھا۔ اسکے بعد احیاء العلوم کا اردو ترجمہ شائع ہوا اور اس نے امام صاحب کو بہت مشہور کیا۔ اب تو ہندوستان میں امام غزالی کی اتنی شہرت ہو کہ کوئی ذی علم ان کے امام ہونے میں کلام نہیں کرتا لیکن ان کے بہت سے ماننے والے بوجہ جہل کے ان کے بعض مقولات سے منکر ہیں۔ امام غزالی اور مجددؒ الف ثانی کے اکثر معتقدات میں تطابق ہے اس لئے مناسب ہے کہ ان کے حالات تفصیلی پر ایک سرسری نظر ڈالی جائے۔

نیشاپور کے مدرسہ بیہقیہ میں امام غزالی کے استاد علامہ عبد الملک (ملقب فیض الدین) مشہور یہ امام الحرمین نے تعلیم پائی اور جب مدرسہ نظامیہ نیشاپور قائم ہوا تو اسکے مدرس

مقرر ہوئے۔ امام الحرمین نے پہلے امام صاحب کو اپنے زیر نگرانی مدرسہ نظامیہ میں درس دینے کی اجازت دی۔ امام الحرمین کے مرنے پر امام صاحب نیشاپور سے چلے گئے۔ لیکن پھر آئے تو نظام الملک نے امام صاحب کو مدرسہ نظامیہ نیشاپور کا مدرس اعظم مقرر کیا۔ اور اس وقت امام صاحب کی عمر ۴۴ سال کی تھی۔ دربار شاہی میں امام صاحب کا بڑا رسوخ ہوا اور سیاست میں بھی ان سے مدد لی جاتی تھی۔ یہاں یہ لکھنا بے موقع نہیں ہے کہ مجدد الف ثانی کے متعلق بعض مورخین کہتے ہیں کہ دربار جہانگیری میں آخر آخر مجدد صاحب کو سیاسی امور میں دخل دینے کا حق حاصل ہو گیا تھا۔

بالآخر امام صاحب کے خیالات بدلے۔ سب کے پہلے آپ نے تقلید کو خیر باد کہا۔ تکلیف کے استدلال سے آپ گہراٹے، فلسفہ کے علم الہیات کو ناکافی تصور کیا، فرقہ باطنیہ کے عقائد جو اسر تاپا امام وقت کی تقلید پر مبنی تھے آپ کو غیر یقینی معلوم ہوئے اور مشائخ کے ملفوظات اور تصانیف دیکھ کر آپ نے تصوف کو پسند کیا۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ تعلقات چھوڑ کر بغداد ہوتے ہوئے آپ ملک شام پہنچے۔ یہ حالتیں خود امام صاحب نے اپنی کتاب ”منقذ من الضلال“ میں لکھی ہیں۔ نیشاپور میں پورا موقع نہ تھا۔ بغداد آزاد خیالی کا مرکز تھا۔ بغداد میں اگر آپ کے خیالات میں پورا انقلاب ہوا اور مختلف فرقوں کے میل جول سے تبدیل خیال میں استحکام حاصل ہوا۔ بغداد سے آپ نے دفعہ شام کی راہ لی اور یہ سفر حالت بے خودی میں ہوا۔ دمشق میں رہ کر آپ نے مجاہدہ اور مراقبہ شروع کیا۔ آپ کے پیر طریقت شیخ ابو علی فارسی تھے جو غالباً سلسلہ نقشبندیہ کے چہیتے درجہ میں ہیں۔ نظام الملک آپ کی عزت تمام دیگر شیخ وقت سے زائد کر کرتا تھا۔

شیخ ابو علی فارسی کا سال وفات ۵۸۵ھ ہے اور ابن خلدون نے سال وفات ۵۸۸ھ لکھا ہے۔ لیکن کتابوں میں ۵۸۵ھ اور ۵۸۶ھ درج ہے۔ اگر ۵۸۵ھ صحیح ہے تو نتیجہ نکلا کہ مورخین سے مراد دیہان حضرت مجدد کے متعقدین ہے جنہوں نے حضرت مجدد کے حال لکھے ہیں۔ شاہان منلیہ کے عہد اور بعد اس وقت تک ایسا کوئی مشہور مورخ نہیں گذرے کہ جس نے مثل مورخ ماسبق علما و مشائیر اسلام کے حال قلمبند کئے ہوں۔ امام غزالی کے بعد بہت مورخین گذرے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے حالات اکثر کتابوں میں ملتے ہیں۔

کہ امام غزالی نے تحصیل علم ظاہر کے زمانہ میں شیخ ابو علی فارمدی سے فقر کی معیت حاصل کی لیکن اس نسبت کا اثر آخر وقت میں ظاہر ہوا۔

اس کے بعد امام صاحب شام سے بیت المقدس اور پھر وہاں سے حرین شریفین کی طرف گئے۔ اثنائے سفر میں ۵۹۵ھ میں بمقام خلیل حضرت ابراہیم کے مزار پر حاضر ہو کر آپ فی عہد کیا کہ کسی بادشاہ کے دربار میں نہ جاؤں گا نہ کسی بادشاہ کا عطیہ لوں گا۔ اور یہ بھی عہد کیا کہ کسی سے مناظرہ اور مباحثہ نہ کروں گا، اچھا، العلم اسی سفر میں تصنیف کی گئی تھی۔ شاہ سنجر پسر ملک شاہ کے وقت میں امام صاحب پھر مدرسہ نظامیہ نیشاپور کے مدرس مقرر ہوئے تھے۔ لیکن جلد کنارہ کش ہو گئے تھے۔

مثل مجدد صفا کے امام صاحب بھی ریا کا، علما اور مشائخ کو برا سمجھتے تھے۔ اس لئے امام صاحب کے مخالفین بھی تھے۔ اور امام صاحب کے کفر کے فتوے بھی شائع ہوئے تھے۔ سلطان سنجر بھی آپ سے بدگمان ہوا تھا، لیکن آپ کی تقریر نے اسے سیدھا کر دیا۔

سب کے اخیر میں امام صاحب نے فن حدیث کی تکمیل کی۔ اور یہاں بھی مجدد صفا کے خیالات سے امام صاحب کے اس خیال کا تطابق ہوتا ہے، کہ علم حدیث کا پڑھنا پڑھانا اتباع سنت نبوی کے لئے بہت ضروری ہے۔ یہیں بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مجدد صفا کے زمانہ میں علم حدیث کی کتابیں از سر نو درس میں آئیں اسی طرح امام صاحب نے بھی اپنے اخیر زمانہ میں علم حدیث کا نصاب تعلیم میں داخل ہونا ضروری تصور کیا۔ یہ بات بالکل درست ہے کہ بغیر حدیث کی کتابوں کے پڑھے ہوئے اخلاق محمدی پورے طور پر معلوم نہیں ہوتے۔ امام غزالی کی تاریخ وفات ۴۵۰ھ جمادی الثانی ۵۵۵ھ ہے اور مجدد صفا کا سال وفات ۵۳۵ھ ہے دونوں میں پانچ سو برس کا فرق ہے۔

مجدد صفا کی طرح امام غزالی کے تصانیف کا ذخیرہ بھی بہت ہے، بلکہ مجدد صفا سے زائد تر ہے اور اس زیادتی کی وجہ امام صاحب کا مشغولہ درس تھا۔ اگر امام غزالی حضرت مجدد کی طرح شغل باطنی شریعت ہی میں اختیار کرتے تو شاید ان کے تصانیف مجدد صفا کے تصانیف سے زائد تر نہ ہوتے۔ مجدد صفا کے تصانیف غالباً یورپ نہیں پہنچے اور برعکس

اسکے یورپین امام صاحب کے تصانیف کا بہت چرچہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلمانوں نے جب اہل یورپ کو ان کے علوم مع شے زائد واپس کئے تو قریب قریب تمام علوم کے متعلق امام غزالی کی کتابیں موجود تھیں اور علما یورپ نے ان کتابوں سے فائدہ حاصل کئے۔ مامون رشید کے بعد ملک شاہ سلجوقی کا زمانہ اشاعت علوم کے مشہور ہے۔ عمر خیام امام صاحب کا ہم عصر تھا اور یورپین علم نجوم کے متعلق سب سے بڑا استاد مانا جاتا ہے۔

امام صاحب کی سب سے زائد مشہور کتاب ”احیاء العلوم“ ہے۔ اس میں نہایت آزاد سے تکلمانہ، فلسفیانہ اور صوفیانہ نغمے مسائل اسلام بیان کئے گئے ہیں۔ پہلے تو بعض علما نے اس کتاب کے جلانے کا حکم دیا۔ لیکن بالآخر تمام عالم میں یہ کتاب مقبول عام ٹھہری۔ اس کتاب کی تصنیف کا زمانہ وہ ہے جب امام صاحب دنیا ترک کر چکے تھے، لیکن دوران سفر میں قوم کی حالت زار دیکھ کر امام صاحب نے پھر اہل دنیا کی طرف توجہ کی اور اس کتاب کی ضرورت محسوس کی۔ مورخوں کو اس پر حیرت ہے، لیکن صوفیہ جانتے ہیں کہ حجت قہقری اور سیر و راسخا میں ایسا بہت ہوتا ہے۔

امام صاحب نے نہ صرف اسلام کے موافق ثابت کیا، بلکہ ان مسائل فلسفہ کا بطلان ثابت کیا جن کے ساتھ مسائل اسلام کا تطابق نہ ہو سکا۔ جب ایک شخص بہت سی کتابیں لکھتا ہے تو کبھی کبھی اس کے تحریرات متناقض ہو جاتے ہیں۔ یہ تبدیل فکر کا نتیجہ ہے۔ اور کوئی اہل فکر اس سے بچا ہوا نہیں ہے۔ امام صاحب کے تحریرات بھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ حضرت جہد پر بھی ایک وقت ایسا آیا تھا کہ اپنے اپنی سابق رائے تبدیل کی۔ مجدد صاحب جب اپنی رائے بدلتے تھے تو کوشش کرتے تھے کہ سابق رائے کی غلطی پورے طور پر شائع ہو جائے۔

غرض کہ امام غزالی عہد سلجوقیہ کے امام تھے اور حضرت مجدد الف ثانی عہد مغلیہ کے امام تھے یہ

۳۲۵



۳۲۶



ذات باری تعالیٰ، روح اور تقدیر کی تحقیق تو عالم تمام مذہبی مباحث کا موضوع ہے۔
ذات باری تعالیٰ کا علم، جاننے والے کی ذاتی استعداد اور پر منحصر ہے۔ مثنوی مولانا روم میں
جو حکایات گزرے اور حضرت موسیٰ کی راج ہو وہ بہت مشہور ہے۔ خدا کا جب ہم بننا اس کی عقل
میں آتا تھا اور خدا کے لہجہ کا ہونا یہ غیر ممکن جانتے تھے، لیکن خدا سے محبت دونوں کو تھی ایسے
خدا دونوں سے راضی تھا۔ گوہ راج رضا مندی میں فرق تھا۔ قول فیصل یہ کہ خدا کو جمیع صفات
خالق مطلق جانشا اور قرآن مجید کو برحق ماننا ایمان اجمالی کے لئے کافی ہے۔ حضرت موسیٰ اور
خواجہ خضر کی باہمی گفتگو جو قرآن مجید میں مذکور ہے، وہ اس امر پر شاہد ہے کہ خدا کے متعلق تمام
معارف پر عبور حاصل کرنا غیر ممکن محال یا مشکل ہے۔

میں اس طرح سمجھتا رہا کہ ہر ایک کے پندار کا ایک دائرہ ہے، کسی کا چھوٹا اور کسی کا بڑا
یعنی خدا اسباب الاسباب ہے اور معلومات انسانی کے دائرے بلحاظ مقدار علم ہر کس وسعت
میں کم و بیش ہیں۔ ہر شخص کے ذاتی معلومات کے مطابق جہان دائرہ اسباب ختم ہوتا ہے
وہیں سے اس کے لئے دائرہ الوہیت شروع ہو جاتا ہے۔ جو ہم اپنی علمی بے بضاعتی کے اس
نیالی کی اظہار کی جرات میں نہیں کرتا تھا، لیکن الحمد للہ کہ حضرت مجدد الف ثانی کے تصانیف
نے میری تشفی کر دی اور مجھے معلوم ہوا کہ اصطلاح تصوف میں الہین چوتھے بڑے دائرہ
کی سیر قلب، روح، سرخنی اور اخفی کے محیطوں سے محاط بیان کی گئی ہے، اور ان کے
بعد یا مدار الوراہ ذات بہت بچوں، بے چگون، بے کیف، بے مکان و بے زمان ہے،

اور مقام خدا شناسی میں جہل ہی جہل با حیرت ہی حیرت عین معرکت ہے۔

(الحجۃ عن درک الادراک ادراک)

(حصول ادراک سے عاجز ہونا ہی ادراک ہے)

روح کے متعلق میرے خیالات تھے اور اب بھی ہیں کہ اس کی حقیقت کا احاطہ کسی کو معلوم نہیں ہوئی۔ فقلاء، حکماء اور فلسفیوں کے جتنے اقوال ہیں طینات پر مبنی ہیں اور باہم متناقض ہیں۔ ان کا عجز اور ان کے عجز کی حقیقت ان کے کلام سے ظاہر ہے۔ عجز معرکت

روح کا بیان قرآن مجید میں

”قل الروح من امر ربی“

جس بلاغت سے بیان کیا گیا ہے، اس کی مثال کہیں اور نہیں ملتی۔ میرا خیال پہلے یہ تھا کہ پیغمبر خدا نے کچھ علوم باطن شریعت ظاہری کے خلاف غالباً اپنے ان اصحاب کو سمجھائے جن میں سمجھنے کی استعداد تھی اور ممکن ہے کہ معارف روح بھی اس تعلیم میں شامل ہوں لیکن ضانیہ حضرت مجدد سے مجھے معلوم ہوا کہ شریعت کے متعلق ایسے معارف نہیں ہیں جو قرآن اور حدیث میں مذکور نہ ہوئے۔ ہاں یہ ضرور تھا کہ حقیقت شریعت کا سمجھنا سامعین کی استعداد پر منحصر تھا اور صحبت نبوی کو اس کے سمجھانے میں بڑا دخل تھا۔ اور اسی لئے طبقہ اولیٰ کے مسلمان ظہنات، بعد کے مسلمانوں سے افضل سمجھے جاتے ہیں۔ اس نعمت عظمیٰ کے حصول کے لئے علم اصلیٰ اور شائع کی سمجھتیں بھی، جو صحبت نبوی صلعم کا پرتو رکھتی ہیں اکتساب علوم دین کے ساتھ از بس ضروری یا مفید ہیں۔ مرید ہونا حصول اثر صحبت کے کڑکافی نہیں ہے، بلکہ اثر صحبت سے فیض یاب ہونا اصلی امر ہے۔ اب مجھے اس میں شبہ کہ شاید حقیقت روح کی تعلیم صحبت خاص نبی صلعم میں نہیں ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بہر حال مجھے جہل ہے تو دوسروں کا کشف میرے لئے سند نہیں ہے۔ لیکن اس میں شبہ نہیں ہے کہ صفات و کیفیات و آثار روح کے متعلق صحابہ رسول صلعم فیض صحبت رسول سے بے انتہا معارف حاصل کر کے مالا مال ہو گئے تھے اور ان کے ذریعہ سے یہ معارف سلسلہ پسلسلہ مشائخ مابعد تک پہنچتے رہے صوفیاء انھیں معارف کے ذریعہ سے روح اور روحانیات سے بحث کرتے ہیں اور شریعت

کے علاوہ حقیقتِ شریعت بھی بیان کرتے ہیں اور اس حقیقت کے دریافت کرنے کے راستہ کا نام انھوں نے طریقت رکھا ہے۔ حضرت مجددِ شریعت، حقیقت اور طریقت ان تینوں کی اہمیت کو یکساں اسلام کے لئے تسلیم کرتے ہیں، لیکن حقیقت اور طریقت میں ایسا غلو کہ دامنِ بشریت جہوتِ بائیں پسند نہیں کرتے۔ مجددِ صاحبِ طریقت میں دیگر مشائخ سے کچھ فروعی اختلاف کرتے ہیں اور اپنے خاص خاص انکشافات کو بھی داخل کرتے ہیں۔ ان باتوں سے شروع شروع بعض مشائخ مخالف ہوئے۔ لیکن اصل حقیقت جاننے کے بعد مخالفت پر قائم نہ رہے۔

تقدیر الہی اور لوح محفوظ (منظیر تقدیر الہی) کا جیسا میں پہلے قائل تھا، ویسا ہی اب بھی قائل ہوں شروع سے میرا خیال تھا اور اب بھی ہے کہ قرآن مجید میں اس کے متعلق احکام جو بظاہر متضاد یا متناقض ہیں، تقدیر کے سمجھانے اور حقیقت بتانے کے لئے نہیں ہیں کہ اس طرح انسان کو دونوں عالم کی مسرت عطا کریں اور اطمینانِ قلب کی نعمت سے سرفراز کریں۔ نفسِ مطمئنہ بڑی چیز ہے۔ تمام علما و شریعت نے اور صوفیاء کرام نے حقیقتِ خدا و قدر کے بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ طرزِ بیان الگ الگ ہے، لیکن میں سب کا حاصل یہی سمجھا کہ ان سب کے اقوال مقامِ رضا و تسلیم تک پہنچانے کے ذریعہ ہیں۔ مجددِ صاحب نے لکھا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہے تو کوئی اس کا درمطلق سے پوچھ نہیں سکتا کہ تو نے یہ کیوں کیا؟ ایسا سوال شانِ بندگی سے ازیس بعید ہے۔ دیگر اکابر کی تحریروں کا بھی یہی ما حاصل ہے، لیکن حضرت مجدد کی تحریر نے مجھ پر ایک خاص اثر ڈالا۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی

شریعت اور طریقت دو جدا جدا چیزیں نہیں ہیں، گو ان کے اصطلاحات جدا جدا ہیں۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی دونوں ماہر ہیں اور مشترک زبان بولتے ہیں تاکہ شریعت جاننے والوں کو حقیقت اور طریقت کا سمجھنا آسان ہو جائے۔ میں قاضی ثناء اللہ کے ”ارشاداتِ عالیہ“ سے کچھ اقتباس کرتا ہوں۔

مکملاتِ ان کو تمام مضامین تک پہنچانے کے لئے ہیں۔

ایک اجنبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ "احسان" کی تعریف پوچھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ خدا کی عبادت اس طرح کرنا گویا عابد خدا کو دیکھتا ہے اور یہ نہیں تو یہ کہ خدا اسے دیکھتا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عقائد اور اعمال کے سوا ایک کمال احسان بھی ہے اور اسی کو ولایت کہتے ہیں صوفیوں پر جب محبت الہی غالب ہوتی ہے، جسے وہ اپنی اصطلاح میں فنائے قلب کہتے ہیں، تو ان کا دل اللہ کے سوا دوسری چیز کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔ خدا کو دیکھنا عاقلانہ خیال ہے لیکن صوفی پر ایسی حالت طاری ہوتی ہے کہ وہ گویا اپنے خیال میں خدا کو دیکھتا ہے۔ حدیثوں میں آیا ہے کہ "جو شخص اللہ کی محبت کرتا ہو اللہ اس کی محبت کرتا ہے" اللہ جسے محبوب کہتا ہے اس کا درجہ ولایت خاصہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ فنا کے بعد اولیا ذات محبت میں ترقی کرتے ہیں اور پھر اس عروج سے اترتے ہیں، لیکن فنا کے قبل جو حالت ان کی تھی، بانٹک نہیں اتر آتے، ورنہ جنت رانگان ہو جاتے۔

"اولیاء سے خوارق عادت ظہور میں آتے ہیں۔ خرق عادت کی ایک قسم کشف ہی ہے۔ ایک کشف کو کشف کوئی کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ کا ایک کشف کوئی کتب سیر میں بیان کیا گیا ہے جو مقام مدینہ آپ نے بحالت خطبہ ایک جنگ کے افسر حضرت ساریہ سے کہا کہ وہ پہاڑ کی طرف سے ہوتا رہا ہے۔"

حالانکہ اس وقت مدینہ سے بہت دور حضرت ساریہ کفار کے مقابلہ میں مشغول پیکار تھے کشفی لفظ عام مثال میں دیکھا بھی کشف کی ایک قسم ہے۔ اور اسے الہام کہتے ہیں۔ الہام اور وسوسے میں بفرق ہے کہ صوفی کا قلب سلیم الہام سے طمس ہو جاتا ہے۔ اولیا کا کشف یا الہام علم غیبی ہے۔ وہ شخصوں کا کوئی کشف باہم متفق ہو جائے تو ظن غالب میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ اولیاء کے کشف میں خطا بھی ہوتی ہے۔ وہی کشف مقبول ہونے کے لائق ہے جو شرع کے مخالف نہ ہو۔ صاحب صحو کا کشف صاحب سکر کے کشف سے بہتر ہے۔ خرق عادت ولایت کے لئے لازم نہیں ہے۔ بہت سے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسے ہیں جن سے خرق عادت مروی نہیں ہے، لیکن ہادی اصحاب رسول بھی ان اولیاء سے افضل ہیں جن سے بہت خوارق مروی ہیں۔ ثواب کا تعلق صرف عبادت اور قرب الہی سے ہے۔ اسی محمد بن

اصحاب رسولؐ کے کرامات کا ذکر ان کے مناقب میں نہیں کیا ہے۔
ولی کی علامت یہ ہے کہ وہ ظاہر میں شرعاً شریعت کا پابند ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

”أَن اُولَیَّاہِ الْاِمْتِقُون“ ترجمہ

(مستی ہی اللہ کے اولیاء ہیں)

حدیث میں آیا ہے کہ ”اولیاء اللہ کی علامت یہ ہے کہ ان کی زیارت سے خدا یاد آئے“
مقام قرب تقویٰ سے قرب الہی حاصل ہوتا ہے۔ تقویٰ یہ ہے کہ کوئی امر عقائد و اخلاق کے متعلق خدا تعالیٰ کی مرضی کے خلاف واقع نہ ہو۔ بغیر ولایت کے کمال تقویٰ کا حصول ممکن نہیں ہے۔ اسی لئے طلب طریقت اور حصول کمالات باطنی کے لئے کوشش کرنا واجب ہے اور علم باطنی میں اضافہ چاہنا فرض ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

(دقل رب زدنی علماً)

ترجمہ ”اے محمدؐ تو کہہ اپنے برادر دہکا سے کہ میرا تو علم بڑھادے“

اس سے معلوم ہوا کہ مراتب قرب سے قناعت کرنا جس طرح ناقصین پر حرام ہے کامنین پر بھی حرام ہے۔

جب کمالات بطن کا طلب کرنا واجبات سے ہوا تو ایسے پیر کا تلاش کرنا ضروری ہوا جو کامل ہو اور کامل بنا دینے والا بھی ہو۔ اگر کوئی شخص ایک شیخ کی خدمت میں مدت تک حسن اعتقاد سے رہے اور اس کی صحبت میں تاثیر نہ پاسے تو واجب ہے کہ اسے چھوڑ کر دوسرے کی تلاش کرے۔

اولیاء کو علم غیب نہیں ہوتا۔ ہاں بعض غائب چیزوں کے متعلق نذر اعادات کے طور پر کشف یا الہام ہے۔ انہیں کچھ علم دیا جاتا ہے۔ یہ کہنا کفر ہے کہ ”اولیاء کو غیب کا علم ہے“

معدوم کو پیدا کرنے یا موجود کو نابود کرنے پر اولیاء قادر نہیں ہیں۔ پیدا کرنے نابود کرنے رزق پہنچانے، اولاد دینے، بلا دور کرنے، مرض سے شفا بخشنے وغیرہ وغیرہ کے لئے ان سے

مدونا گنا کفر ہے۔

و عا ایک عبادت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

((الدعاء هو العبادة)) ترجمہ (۱) دعا عبادت ہے

جائز نہیں ہے یہ کہنا "یا شیخ عبد القادر جیلانی اشیا اللہ" بلکہ یہ کفر و شرک ہے۔ ان یہ کہنا جائز ہے کہ "اے اللہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی میری حاجت روا کر" کسی ولی یا آنحضرتؐ کا ذکر بھی خلاف شرع کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً بجائے "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کے "یا محمد یا محمد" کہنا روا نہیں ہے۔

شرعی پابندی سے کوئی ولی یا نبی مستثنیٰ نہیں ہے، مگر اس مجذوب سے جو بالکل عقل نہ رکھتا شرعی پابندی ان ساقط ہیں۔

عصمت یعنی تقصیر سے پاک ہونا ایسا کا خاصہ ہے۔ عصمت سے مراد ہے صغیر دیکر گناہ کا عذر یا سہواً سرزد نہ ہونا۔ انبیاء میں فتوہ عقل، غفلت، ہلکی پہلی باتیں کرنا، یا لٹشہ میں ہونا ممکن نہیں ہے۔ انبیاء کے سوا کسی اور سے عصمت کو منسوب کرنا خلاف اجماع ہے۔ صحابہ اولیاء و ائمه افضل ہیں۔

اولیاء کی قبروں کا بلند کرنا، ان پر گنبد تعمیر کرنا، عرس وغیرہ رسوم کا کرنا اور چوڑا کرنا، یہ سب بدعتیں ہیں اور ان میں سے بعض حرام ہیں اور بعض مکروہ ہیں۔ حدیث میں آیا ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ فرمایا کہ میری قبر کو حیدہ نہ بٹانا۔

میت پر قبروں کے پاس جا کر یہ کہنا "اسلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے موزوں اور سلو! انشا۔ اللہ تمہارے ہم بھی تمہارے پاس آئے ہیں، اے اللہ۔ ہم اپنے اہل بیت کے لئے عافیت چاہتے ہیں" یہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء سے کرام کے مقابلہ کی زیارت کرنا مستحب طریقہ ہے جو کہ طہارت کاملہ کے ساتھ درود شریف پڑھے اور اپنے کسی صاحبِ علی کا جو خصوص کے ساتھ کیا گیا ہو انہیں ثواب بخشنے۔ صاحبِ نسبت کو صاحبِ قبر سے فیض حاصل کرنے کے لئے مراقبہ کرنا جائز ہے۔ اگر کوئی صاحبِ کمال کسی دوسرے کو اپنے آپ سے زائد تر کامل دیکھو تو جانتے کہ اس سے فیض حاصل کرے، جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر سے حاصل کیا تھا۔

اولیاء کہ جائز ہے کہ جو اخلاعات ان پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے قرب الہی کے متعلق ہوں
 انہیں لوگوں پر ظاہر کریں۔ حدیث میں آیا ہے۔ حدیث کی دس ہوتی تھیں کا ذکر کرنا بھی شکر ہے۔
 غوث اہل حقین کے قضا و تدبیر و اللہ ثنائی کے ماتو بات و پیش آگاہی تصانیف ان کے دس سے پڑیں
 قرب الہی موجب جذب یعنی خدا کا اپنے بندوں کو اپنی طرف مہینجنا ہے۔ یہ جذب کبھی
 بے واسطہ ہوتا ہے تو اس سے اجتناب کتے ہیں۔ اور اگر بے واسطہ ہوتا ہے تو عبادت و اسطہ
 ہوتی ہے یا کسی کا مل کی صحبت و اسطہ ہوتی ہے تو جذب عبادت کے ذریعہ سے ہوتا ہے تو شوق و عبادت
 کہتے ہیں۔ اور جو جذب بندہ یا صحبت ہوتا ہے تا بشریت کہتے ہیں۔ غرض کہ ناقصوں کو سبب یعنی
 عبادت و ریاضات اور جذب کیلئے صحبت شیخ کامل کی ضرورت ہے۔ جذب کے قبیلہ کو کہ
 تشریف ہوتا ہے اس لئے اکثر اولیاء سلوک کو جذب پر ختم جانے میں مالک مجذوب کی ابتدائی سیر
 سیر آفاق کہلاتی ہے۔ اس سیر کے لطائف میں انوار کو نور سیر کہتے ہیں۔ یہ سیر دور و دراز کی ہوتی ہے
 انہما سے سیر کے قبل اگر عارف مرگیا تو ناکام رہا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے خواجہ شمس الدین کو سواک پر
 جذب کو مقدم انیس کا حکم دیا۔ اس سلسلہ کے مشائخ اہل توجہ کے ذریعہ سے لطائف عامہ و اہل تہ
 پر کرتے ہیں یہاں تک کہ قلب بے رقی۔ سرخشی اور انفعالی اپنے اصول میں نام نہ ہوتا ہے۔ ایسے
 سالک کو مجذوب سالک اور ایسی سیر و اندراج انہما سے فی البدیہہ کہتے ہیں
 بعض اکابر کا قول ہے کہ جس عبادت میں محنت اور شغف ہو تو عبادت کو ذرا نفس کے
 دور کرنے میں پوری تاثیر رہتی ہے۔ اس وجہ سے ذکر ہے سے خلوت وغیرہ امور دیگر کا کیا کریں۔
 برخلاف اسکے حضرت خواجہ نقشبند اور سہیل کہ جو عبادت۔ عبادت و انفعالی و عبادت کی
 برائیوں کے دور کرنے، تصفیہ عبادت و قرب الہی کے اصول کے ساتھ اندیشہ الہی لئے
 وہ بدعت حسنہ سے بھی بدعت سیدھی کہتے ہیں؟
 جذب مطلق جسے اجتہاد کہتے ہیں عوام کے حق میں تو نہیں ہے۔ ہاں اسے تخصیص
 توسط سے یہ درجہ حاصل ہو سکتا ہے جو باطن میں خدا سے اور ظاہر میں بندوں سے مناسبت
 کہتا ہے یہ درجہ رسول صلعم کا یا یا سب دن کا ہے علما۔ ظاہر و باطن انبیاء کے وارث بنانا ہے۔
 بعض قومی استعداد و اسے لوگ پیچھے رکھ کر کسی کی روح سے بھی فیض حاصل کر کے درجہ لائیت

حکام ہوتے ہیں قلب کو نور و روح کو نور سیر کہتے ہیں اور سیر و اندراج

تک پہنچ جاتے ہیں انہیں ادنیٰ ہی کہتے ہیں کیونکہ حضرت اویس قرنی نے بغیر شرفِ صحت نبوی حاصل کئے ہوئے آنحضرت نبی صہلم سے فیض حاصل کیا تھا۔

جذبِ مطلق یعنی اجتبا جیسا کہ انبیاء علیہم السلام کو مبداءِ فیاض کے ساتھ منسوب رکھنے کی وجہ سے حاصل ہوا۔ ویسا ہی اولیاء کو بھی یہ درجہ اخیر میں حاصل ہو سکتا ہے ولی جب رسولِ صہلم کی مناعت سے مقامِ محبوبیت تک پہنچ کر محبوبِ خدا ہو جاتا ہے تو اس کے بعد جو ترقیاں ہونگی انہیں سیرِ مرادی کہتے ہیں۔

کبھی اس جذبِ مطلق یعنی درجہ اجتبا کے حاصل ہونے کے بعد پیر سے مرید افضل ہو جاتا ہے لیکن شیخ کا حق تربیت اس کی گردن پر برابر رہتا ہے۔

جاننا چاہتے کہ برکاتِ عبادت سے قوت و وسعت اور اقربیت حاصل ہوتی ہے۔ لیکن اس طرح سے ایک مقام سے دوسرے مقام تک یعنی ولایتِ صغریٰ و ولایتِ کبریٰ پھر ولایتِ ملکہ اور پھر کمالاتِ نبوت تک درجہ بدرجہ ترقی نہیں ہو سکتی۔

مصطلحات تصوف

۱) تکمیلِ لطائف۔ جب سالک اس لطیفہ کا ذکر جو وہ کر رہا ہے قنا ہو جائے یعنی محسوس نہ ہو تو یہی اس لطیفہ کی تکمیل کا درجہ ہے۔

۲) تکمیلِ مراقبہ۔ کیفیتِ مراقبہ کا قنا ہونا تکمیلِ مراقبہ ہے۔

۳) آہام۔ ولی اللہ کے قلب پر جو بات حق تعالیٰ کی جانب سے بیداری میں وا۔ دہو یا خواب میں معلوم ہو اُسے آہام کہتے ہیں۔

۴) اوقی۔ حق تعالیٰ کی طرف سے نبی کے قلب پر جو بات وارد ہو یا خواب میں معلوم ہو یا فرشتہ آکر کہے اُسے وحی کہتے ہیں۔ نبی کو درجہ نبوت اور درجہ ولایت دونوں حاصل تھے اس لئے نبی پر جو اقدارِ درجہ نبوت میں ہو اُسے وحی اور جو درجہ ولایت میں ہو اُسے آہام کہنا مناسب ہے۔

۵) دروات۔ وہ کوائفِ درمناں جو بے کسب سالک کے قلب پر آئیں اور اذات کہلاتے ہیں۔

۶) رضا۔ رنج و بلا کا بار خوشی سے اٹھالینا اور تکلیف سے پریشان نہ ہونا رضا ہے۔

۷) قیسمتِ ظاہر و باطن کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر کے اللہ کی طرف سے جو ہو اُسے خوش ہونا

۸) قلبِ سلیم وہ قلب جس میں سوائے حق تعالیٰ کے کسی اور کی طلب اور خواہش نہ ہو قلبِ سلیم ہے

تسلیم کا مقام ہے۔ سلوک کی ابتدا رضا ہے اور انتہا تسلیم ہے۔

(۹) ذکر و فکر۔ ابتدا سے سلوک میں ذکر۔ اور انتہا نے سلوک میں فکر ہوتا ہے۔

(۱۰) ایمان اللہ تعالیٰ کو وحدۃ لا شریک اور موصوفت بچ صفات کمال جاننا اور محضت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء ماننا اور تمام نبیاء رسل ملائکہ کتب آسمانی قبامت۔ بہشت۔ دوزخ کو حقیق جاننا۔ ایمان کہلاتا ہے۔

(۱۱) اسلام۔ احکام الہی و رسالت پناہی کے ماننے کا نام اسلام ہے۔

(۱۲) دین۔ دین سے مراد ہے حکم داری۔ اعانت۔ عبادت۔ طریقہ سزا اور حساب قیامت

(۱۳) شریعت۔ اہ راست شرع۔ اور دین حق تعالیٰ کو شریعت کہتے ہیں۔

(۱۴) آفتق۔ عالم اجسام کو آفتق کہتے ہیں۔ اس کی جمع آفاق ہے۔

(۱۵) آفتق مبین۔ قلب کے مقام نہایتہ کو آفتق مبین کہتے ہیں۔

(۱۶) آفتق اعلیٰ۔ روح کے مقام نہایتہ کو آفتق اعلیٰ کہتے ہیں۔

(۱۷) اوراک۔ اشیاء غیر محسوس کو دریافت کرنا اوراک ہے۔

(۱۸) جمعیت۔ اللہ کو ماسو کو چہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف مشغول ہونا جمعیت ہے اور فقرہ اسلی خندہ

(۱۹) واسطہ۔ انسان کامل مکمل جو خالق اور خلق میں مناسبت رکھے واسطہ کہلاتا ہے۔

(۲۰) ولایت کامل۔ بندہ کا اپنی نفس یعنی ذات کو فنا ہو کر حق سبحانہ تعالیٰ کیساتھ قائم ہونا ولایت کہلاتا ہے۔

(۲۱) حقیقت محمدی۔ اس ذات پاک کی حقیقت کو چہرین اول لاحق ہو حقیقت محمدی کہتے ہیں۔

(۲۲) حال۔ حال وہ حالت ہے جو قلب۔ و روح پر اللہ کی عنایت سے طساری ہو۔

(۲۳) ناسوت۔ عالم خلق، عالم شہادت و طریقہ اور مقام تخلیہ کو ناسوت کہتے ہیں۔

(۲۴) ملکوت۔ عالم غیب۔ عالم معنی۔ اور عالم ارواح کو ملکوت کہتے ہیں۔

(۲۵) جبروت۔ دبیدہ، غطت، شوکت۔ اور مرتبہ وحدت اول کو جبروت کہتے ہیں۔

(۲۶) لاہوت۔ اسرار و تجلیات ذات پاک حق سبحانہ تعالیٰ کو لاہوت کہتے ہیں۔

(۲۷) بخت۔ بخت کے معنی ہیں خالص۔ محض اور صرف

(۲۸) مراقبہ۔ مبداء فیاض سے فیض کا انتہا کرنا مراقبہ کہلاتا ہے۔

(۲۹) تصوف۔ نفسانی خواہشوں سے پاک ہونا اور صرف اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونا تصوف ہے۔

(۳۰) صوفی صوفی وہ ہے جو اپنا خیال اپنے قلب کی طرف رکھے اور اللہ کو سوا دوسرے کو اس میں آنے نہ دے۔

(۳۱) سلوک۔ اللہ تعالیٰ کا قرب طلب کرنا سلوک ہے۔

(۳۲) فقیہ۔ فقیہ وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کا محتاج نہ ہو۔

(۳۳) جذبہ۔ اللہ تعالیٰ کی تجلی کی طرف قلب کا کھینچنا جذبہ ہے۔

(۳۴) علم لدنی۔ علم لدنی وہ علم ہے جو بغیر واسطہ مبداء فیاض سے حاصل ہو۔

(۳۵) توجہ والقا۔ قلب نیفستہ دوسرے کے قلب غریب کر اور محبت الہی کا پہنچانا توجہ اور القا کہتا ہے۔

(۳۶) تجزہ۔ خرق عادات کے قسم سے جو بات بنی سے صادر ہو وہ مجزہ ہے۔

(۳۷) کرامت۔ خرق عادت کی قسم سے جو بات ولی سے صادر ہو کرامت ہے۔ (۳۸) معونہ۔

خلاف عادت بات جو مجنون یا عام مومن سے ثابت ہو اسے معونہ کہتے ہیں۔ (۳۹) استدراج خلاف

عادت بات جو کافر سے صادر ہو اسے استدراج کہتے ہیں۔ (۴۰) سحر و سہا وہ خلاف عادت بات جو

اسباب ظاہر سے ظاہر ہو۔ سحر و سیاحت۔ (۴۱) صاحب تکلیف۔ صاحب تکلیف وہ ہے جو سلوک کی منزل

تا موت جبروت اور لاموت سے نہ رکنے واصل الی اللہ ہو گیا ہو۔ (۴۲) صاحب تلویح۔ صاحب تلویح

اسے کہتے ہیں جو سلوک کی منزل سے نہ رکنے واصل الی اللہ ہو گیا ہو۔ (۴۳) ابدال۔ ابدال اس کو وہ اویا کو کہتے ہیں جس کے

وجود سے اللہ تعالیٰ عالم کو قائم کرتا ہے انکی تعداد ہر وقت شریعتی ہے۔ (۴۴) اوتاد۔ یہ چار اویا

میں جو دنیا کے چاروں طرف مامور ہیں۔ (۴۵) تجلیات۔ یہ سات اویا ہیں جو تمام عالم میں مامور ہیں

بجیب کی برج تجلیات ہے۔ (۴۶) تقاب۔ یہ بھی اویا اللہ میں تمام عالم میں انکی تعداد تین سو پچاس ہے تقاب

(۴۷) اجاب۔ انکی تعداد سات چوبیس اویا ہیں جو تمام عالم کی سیر کرتے ہیں۔ (۴۸) افراد۔ یہ سات

عالم میں ہیں۔ اور بواسطہ حجت ثابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ممتاز ہیں انکا مرتبہ کمال یہ بھی ہو کہ وہ

تسلیم الافحاب یعنی حکومت قلب ہے۔ ہر میں۔ (۴۹) قطب۔ اویا میں شان قطب سب پر یا ہر عالم میں

میں ارٹھم کا مرکز کیا ہے۔ (۵۰) غوث۔ قطب الاقطاب کہیں دیا رو غوث بنو ہیں جو متعلق فرما دے گا

ہر کربا کو اسکا جائزہ دے گا جہاں ہے۔ یہ قطب ہے اور غوث بھی تھو غوث انشقیس یعنی غوث افسر جس کی ہر ہر

تخت

تصنیفات مصوٰفط حضرت خواجہ حسن نظامی

نام کتاب	پہرت	نام کتاب	پہرت	نام کتاب	پہرت
میلاد نامہ	۷	مرگ نامہ	۶	مرشد کو سجدہ تعظیم	۸
سرم نامہ	۷	گیا رھویں نامہ	۱۲	درویشی مولود شریعت	۸
نید نامہ	۷	اسلام کا انجیل	۶	حکم امام	۴
منہجہ بر خشار یزید	۷	لطائف کا گھر	۶	سپارہ دل	۷
فلسفہ شہادت	۱	قبروں کے غیبی نوشتے	۴	شیطان کا طوطا	۲
سفر نامہ مصر و شام و حجاز	۷	بچوں کی کہانیاں	۱۰	حلا بخور	۸
روزنامہ چچ ہند	۱۲	چٹکیاں اور گدگدیاں	۱۲	تاریخ بہمنی سلاطین	۸
آپ بستی	۷	وام قبلہ ٹوشلہ	۲	آنسوؤں کی بوندیں	۷
برندوں کی تجارت	۸	امام الزمان کی آمد	۱۰	انگریزوں کی بیٹا	۸
لاہوتی آپ بیتی	۲	گوشت اور خلافت	۲	محاصرہ دہلی کے خطوط	۷
آپ بیتی	۱۰	پتوں پرستم	۲	بہادر شاہ کا مقدمہ	۷
سشن بیتی	۷	رسول کی حیدری	۳	دہلی کے گرفتار شدہ خطوط	۷
یو و دعائیں	۸	چار درویش	۳	غدر دہلی کے اخبار	۴
غیر مہر و قہر	۱۰	شیخ سنوسی	۶	غالب کا روزنامہ غدر	۱۲
اسلمات سیر دہلی	۱۲	ناگفتہ بہ	۶	دہلی کی جاں کنی	۷
مین احساس	۸	تین شہید	۲	دہلی کا آخری سانس	۷
یوی کی تسلیم	۷	قرآن آسان قاعدہ	۸	اتالین خطوط نویسی کا کل	۷
یوی کی تربیت	۷	تعلیم القرآن	۸	فاطمی دعوت اسلام	۷
ولاد کی شادی	۷	اردو سبق	۸	دل کی عید ماں	۵
کم ٹوموت	۷	جرتنی خلافت	۶	خالدی انکم ٹیکس	۱۰
قرآن مجید کے دیوانی قوانین	۴	دش سبق	۳	قرآن مجید کے فوجداری قوانین	۶

میلے کا پتہ :- حشمت علی خان محلہ تھانہ پاکھڑ ریاست امپور

جملہ تالیفات و تصنیفات
جناب علامہ ابو الفضل محمد احسان اللہ عباسی
 مجھ سے طلب فرمائیے

نمبر	نام کتاب	زبان	موضوع	صفحہ	سابقہ قیمت	حالیہ قیمت	کیفیت
۱	ترجمہ قرآن مجید (حالیہ متن)	اردو	مذہب اسلام	۸۱۰	۷۷	۷۷	طبع ثانی مجلد
۲	ترجمہ قرآن مجید (غیر حالیہ متن)	"	"	۵۲۴	۷۷	۷۷	طبع ثالث مجلد عمدہ کاغذ ہے
۳	تاریخ الاسلام	"	تاریخ الاسلام	۶۲۶	۷۷	۷۷	طبع ثالث مجلد ہے
۴	الاسلام	"	فلسفہ اسلام	۵۰۰	۷۷	۷۷	طبع ثانی مجلد ہے
۵	زاہدہ	"	مذہب اسلام	۲۷۸	۷۷	۷۷	طبع ثانی
۶	الحجابہ	"	حقوق زنان	۱۸۰	۷۷	۷۷	زیر طبع ثانی
۷	محسنۃ الارامل	"	عقیدہ یوگان	۲۰	۷۲	۷۲	زیر طبع ثانی
۸	فسانہ دلپذیر	"	لٹریچر	"	"	"	مطبع نئی دہلی میں طے گی
۹	نشر سخن فارسی	"	شاعری	۵۰۸	۷۷	۷۷	طبع اول
۱۰	حکماء یونان	"	فلسفہ یونان	"	۷۸	۷۸	طبع ثانی
۱۱	زبان اردو	"	پالیٹکس	۳۲	۷۲	۷۲	"
۱۲	انڈیا اینڈ برٹش گورنمنٹ	انگریزی	"	۳۴	۷۲	۷۲	"
۱۳	دی فیوچر آف انڈیا	"	"	۱۸	۷۲	۷۲	"
۱۴	شرح ایبٹ ہاؤس قبضہ آصفیہ لکھنؤ	اردو	قانون	۳۸۴	۷۷	۷۷	مجلد
۱۵	عباسیہ لائن پریمیشن	انگریزی	قانون شفع	۲۵۰	۷۷	۷۷	طبع ثانی مجلد
۱۶	عباسیہ ریونیو کورٹ نیول	"	قانون مال	۳۸۴	۷۷	۷۷	مجلد
۱۷	عباسیہ رسول پر دسجر کوڈ	"	قانون برائی	۹۵۲	۷۷	۷۷	مجلد

المستشرق قاضی محمد اسد مالک قاضی کمپنی گورکھ پور ممالک متحدہ (ہندوستان)